

الله جلّ وعزّ وجلّ

سِرُّ التَّوْحِيدِ

في القرآن الكريم

الشيخ محمد حسين بن علي آل كرم الله وجهه

تقديم سماحة العلامة
الشيخ علي كوراني



لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ
سَيُرَ الْبَقِيَّةُ
فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ



لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
سُبْحَانَ الْمَلِكِ
فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

الشيخ محمد حسين المنجد

قدم له العلامة
الشيخ علي كوراني العاملي

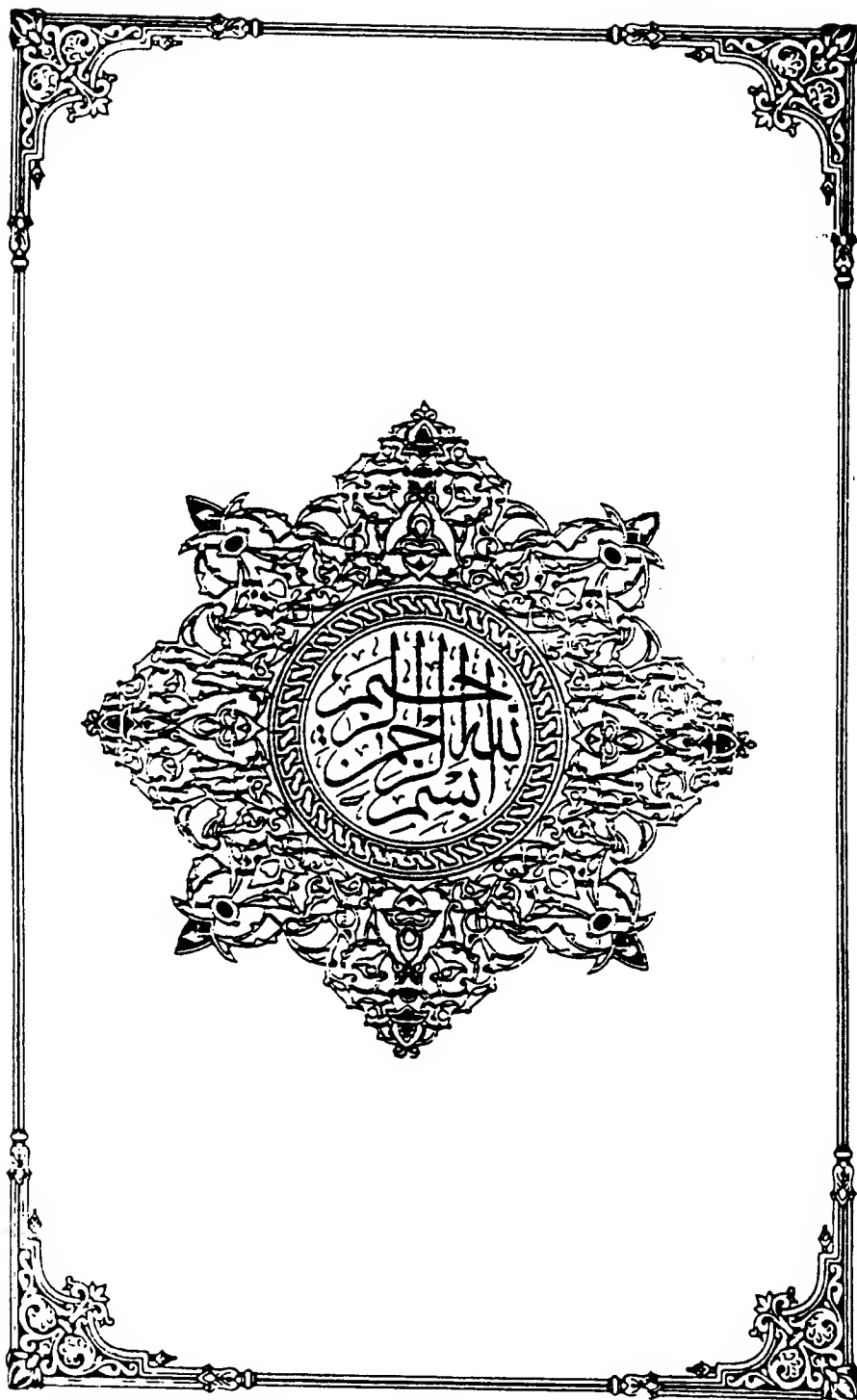
بَحَائِجُ الْحَقُوقِ مَحْفُوظَةٌ
الطبعة الأولى
١٤٢٦ م - ٢٠٠٥ م

للطباعة والنشر والتوزيع
بيروت - لبنان



خليوي: ٩٤٦١٦١/٣ - ٦١٥٤٢٥/٣ - تلفاكس: ٨٠٨/٢٧٦٤٠٨

<http://www.Dar-ALamira.com>
[email:info@dar-alamira.com](mailto:info@dar-alamira.com)



A decorative rectangular border with ornate, symmetrical corner designs and small circular motifs along the sides.

مؤلفات المؤلف

- ١- المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم.
 - ٢- المعايير العلمية لنقد الحديث.
 - ٣- ديوان شعر في الإمام الحسين عليه السلام.
 - ٤- ثورة الإمام الحسين صلوات الله وسلامه عليه.
 - ٥- ديوان شعر متنوع.
 - ٦- أسباب الانتكاسة البانية لثورة شعبان ١٤١١ هـ.
- هذه مؤلفاته المخطوطة وله كتب في مواضيع متفرقة حول المفاهيم الإسلامية.
ومن آثاره المطبوعة:

- ١- جذوة مقتبسة من حياة آية الله السيد السبزواري رحمه الله.
- ٢- لمسات الشيخ المفيد على سنن التاريخ.
- ٣- الإمامة والحكومة في الإسلام.
- ٤- مؤتمر الشيخ المفيد.
- ٥- العصمة: حقيقتها، أداتها، نشرها المركز الإسلامي في مدينة قم قبل أعوام
وهذه الطبعة الثانية تمتاز بزيادات وتعديلات كثيرة. وله إجازات من:
آية الله السيد كاظم المرعشي
آية الله السيد محمد مفتي الشيعة
آية الله الشيخ بشير النجفي
وله إجازة الرواية من:
السيد السبزواري
السيد عباس الكاشاني
الشيخ أحمد سبط الشيخ الأنصاري
السيد ابراهيم الزنجاني.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تصدير

لم تمنعه معاناة الهجرة أن يعيش مع القرآن والعتره، فقد جبله الله على حبهما، فكانا هداه في الحياة وعدته للممات، وعونه على الأثقال، وزاده في الحل والترحال.

كان في النجف طالباً وأستاذاً ينعم في ظل أمير المؤمنين عليه السلام، فجعله نمرود العراق رقماً في أربعة ملايين، شردهم الى جهات الدنيا الأربع، فكان هو والألوف من نصيب أستراليا.

وحمد الله تعالى على أنه وجد في (سيدني) بعض الكتب والأوراق فعاش بينها، وبعض المؤمنين فعاش معهم، وواصل أهدافه العلمية والعملية التي عاش لها. أرسل لي هذا البحث الذي بدأه في قم وأكماله هناك، فوجدته هو قبل بحثه، فسجلت له تقديري، وحيي للنجف الأشرف من خلاله.

* * *

وهذا البحث مدخل الى سنن التاريخ في القرآن، وطبيعي أن تكون للتاريخ سنن وقواعد، ما دام هذا الكون متقناً بكله طبق أنظمة وقواعد، وتاريخ الإنسان جزء منه، أو أهم أجزائه.. وما دام القرآن فيه تبيان كل شيء، وتاريخ الإنسان ومستقبله أهم أشياءه.

١٠ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

فالذي نحتاجه هو محاولة معرفة هذه القوانين والسنن، التي قال الله تعالى عن بعضها: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾. ومحاولة الأخ الفاضل الأنصاري تضاف الى محاولة سيدنا الأستاذ الشهيد الصدر رحمته في استكشاف سنن التاريخ من القرآن، ومعرفة عناصرها الأساسية وارتباطاتها وعمل (ماكنتها).

وقد نص القرآن على وجودها في عدة مجالات، منها:
سنته تعالى في إهلاك الأمم التي تكذب الرسل، حيث قال سبحانه لنبيه ﷺ عن أهل مكة:

﴿وَأِنْ كَادُوا لَيْسْتَغْفِرُواكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا. سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾^(١).
وقال له عن المنافقين:

﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا * الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾^(٢).

﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا * مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا * سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾^(٣).
﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى

(١) الاسراء: ٧٦ - ٧٧.

(٢) الأحزاب: ٣٨ - ٣٩.

(٣) الأحزاب: ٦٠ - ٦٢.

الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا * اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿١﴾.

وقال له عن القرون المكذبة للرسول:

﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٢)،
الى آخر الآيات الكريمة في هذا الموضوع العلمي العميق.

* * *

لقد شكرت الله تعالى أن أخانا العلامة الأنصاري، ما زال يكتب رغم قلة المصادر، وكثرة المشاغل، فاسأل الله تعالى أن ينفع بقلمه، وأن يوفقه لمواصلة تدريسه وتأليفه، في مشهد أمير المؤمنين وسيد الوصيين صلوات الله عليه، وأن يعمر به وبأمثاله حوزة النجف الأشرف فهو سبحانه ولي التوفيق.

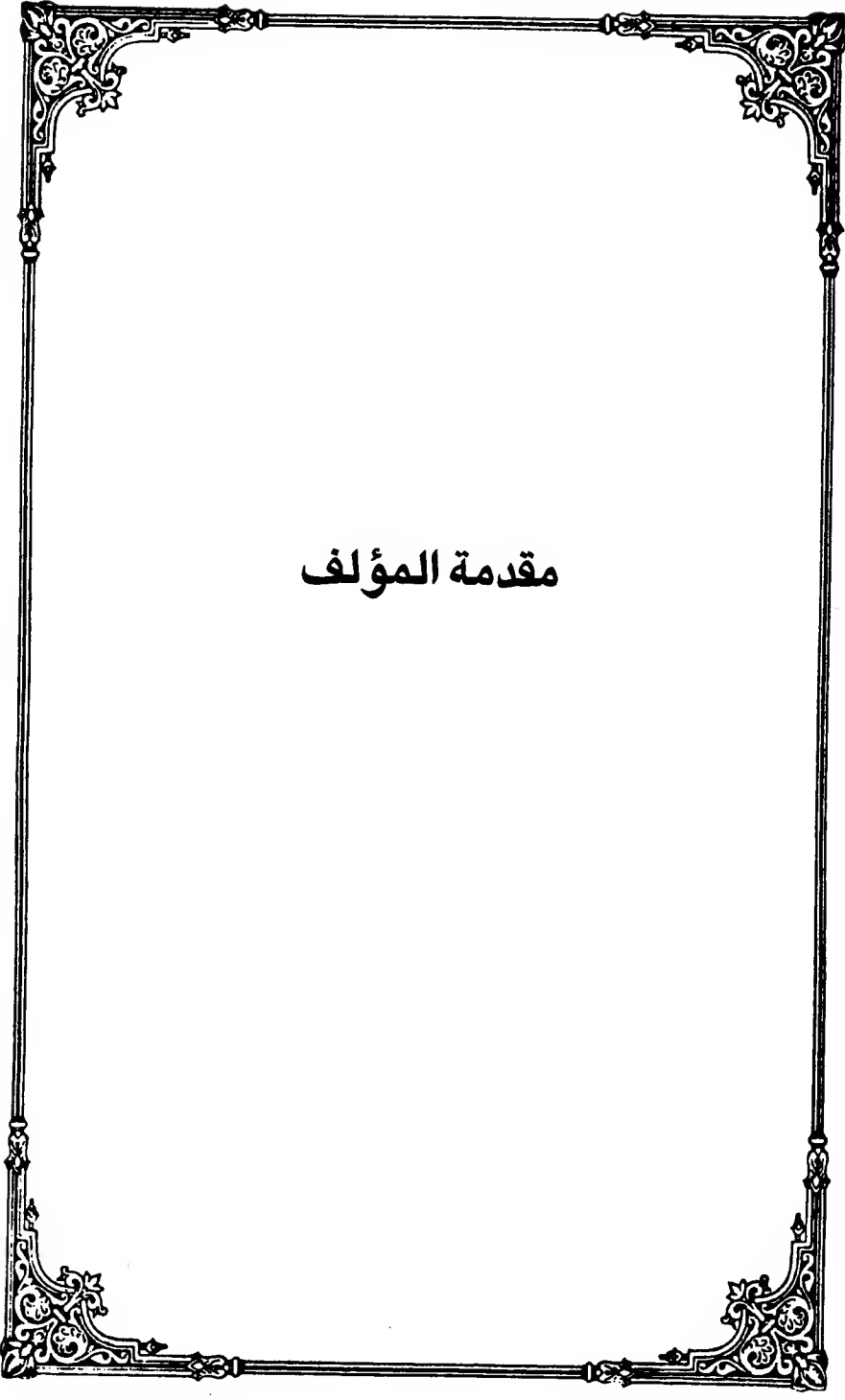
حرره

علي الكوراني العاملي

في السادس من محرم الحرام ١٤٢٥

(١) فاطر: ٤٢ - ٤٣.

(٢) غافر: ٨٢.

A decorative rectangular border with ornate, symmetrical corner pieces and small circular motifs along the sides.

مقدمة المؤلف

مقدمة المؤلف:

كنت قد كتبت هذه الأبحاث في مطلع الثمانينات الميلادية بعد حضوري لدروس الشهيد السعيد آية الله العظمى السيد محمد باقر الصدر «رحمه الله تعالى» في مسجد الطوسي «قدّس سرّه» في النجف الأشرف تعليقاً وتحقيقاً وابتكاراً. وقد مرّ على كتابتها الأعوام تلو الأعوام ولم تنشر إلا أن الفرصة قد أتت عند مهرجان الشيخ المفيد في بداية التسعينات المنعقد في مدينة قم المقدسة فكتبت حينها ما يتعلق بهذا الشيخ العظيم مما كتبت، وقد نُشر فيما نُشر من أبحاث في نهاية المهرجان العلمي هذا، وكنت قد كتبت ملخصاً لما اختصرت فيما يلي نصه:

الحمد لله ربّ العالمين، والصلاة والسلام على أشرف خلقه محدّد وآله الطاهرين.

ركيزة بحثنا تعتمدُ اعتماداً كلياً على تأثير الانسان في تغيير مجرى حياته؛ بل تأثيره في تغيير مجرى التاريخ البشري كلّهُ. وهذا البحث وأعني به - السنن التاريخية - بحث جدير تعرّض له مفكرونا أمثال الشهيدين السعيدين الشيخ المطهري رحمتهما الله والسيد الصدر رحمتهما الله، كما تعرّض له آخرون من مفكري المسلمين من أمثال الدكتور عماد الدين خليل. وقد اجبْتُ على عجلةٍ من امري: أنّ هذه السنن الماثورة في كتاب الله

١٦ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

الناطق التي تبين تأثير الانسان في كتاب الله الكوني قد نوّه إليها ائمة الهدى من قبل بما أنهم عدلُ القرآن العظيم وأحد الثقلين أشار إليها علماؤنا الاعلام اشارات واضحة أو خفية تظهر للمتتبع والمستقصي؛ حتى ان بعضها قد جاء إلينا منذ أوائل بلورة الفكر الاسلامي وفي بدايات الغيبة الكبرى....

وَمِنْ هَؤُلَاءِ الْأَعْلَامِ كَانَ الشَّيْخُ الْمَفِيدُ رحمته الله....

واعترف باني قد اغتنمت الذكرى المباركة هذه لبيان وتوضيح تلك السنن بصورة عامة وسريعة واستطردت بها استطراداً فكرياً مبسوطاً، ولم يكن البحث مناقشة لأفكار ذلك الشيخ العظيم رحمته الله في ذلك بل كان لبيان ان هذا العلم الكريم قد التفت إليها فكان بهذا سبباً...

إلاّ أنه من خلال حديثنا ربما طفحت الإشارة الى رأيه الشريف رحمته الله في:

أ - جانب من العدل الالهي.

ب - الفطرة.

ج - جانب من اسلوبه رحمته الله في تفسير القرآن.

د - جانب من رأيه في الجبر والتفويض.

ونحن نحاول في هذه الأوراق على عجلةٍ من الأمر لضيق الوقت وازدحام الامور ان نسلط الضوء على بعض الجوانب التي تهتمنا هذا اليوم بالخصوص في بناء شخصيتنا وأمتنا من خلال ما أشار إليه رحمته الله في طيّ كلماته المستفادة من كتاب الله تعالى الكريم وأحاديث أهل بيت العصمة عليهم السلام مستأنسين بها، سابحين في اشاراته بأسلوبٍ قد يبتعد من المباشرة بالكلام، والطريقة الاعتيادية في الطرح - كما ذكرنا ذلك في مقدّمة البحث.

ويمكن اجمال البحث في ما يلي:

(١) المدخل

(٢) المعالجات القرآنية للمفردات المكونة للتاريخ المنحصرة في:

أ- اسباب الرقي.

ب- اسباب الانحطاط.

ويرتكزان على:

عناصر التاريخ وهي:

١- المثل الذي تتبناه المسيرة البشرية.

٢- الوعي الفردي والجماعي.

٣- الواقع الطبيعي.

(٣) العوامل التي تتدخل في تغيير التاريخ:

١- الانسان نفسه.

وفيه تعرض لخلق الانسان، وبداية الصراع بين الخير والشر، والمرور في

بيان الفطرة.

٢- الخير المتمثل بالهداية الخارجية.

٣- الشر المتمثل بإبليس نفسه.

٤- جنود إبليس.

٥- الميدان الذي يدور فيه الصراع.

ثم تعرضنا للحيثيات التي سلط القرآن الكريم الضوء من خلالها على سنن التاريخ وفيها ذكرنا التأثير الخاص والعام على الفرد والمجتمع عقوبةً وثواباً على بعض أعمال الفرد والمجتمع.

وفيها بيان العقوبة الوصية المرتبطة بالسنن والحديث حول الثواب

الوضعي المرتبط بالسنن كلاً بقسمه الخاص به.

وقد ختمنا البحث ككلّ برّد الشيخ المفيد رحمته على المجبّرة في تفسيرهم لبعض آيات الله التي فيها تعرّض لأساس حديثنا، كما بدأنا البحث بذكر مقطع من كلامه رحمته قد اخترناه من كتابه - أوائل المقالات في المذاهب المختارات.

وبهذا نختم ما أحببنا ذكره في هذا المختصر لبيان ما تعرّضنا له في هذا البحث. ولله الحمد وله المنة.

قم المقدّسة - محمد حسين الأنصاري

وبعد هذه السنين سنحت الفرصة والله الحمد وأمّنته بتبرّع أحد المؤمنين لطبع هذا الكتاب جزاءه الله تعالى عنّا وعن جميع من سيستفيد من هذه الأوراق خير جزاء المحسنين أنّه وليّ التوفيق ومنه التسديد.

محمد حسين الأنصاري

سدني - استراليا

الإهداء:

الى كلّ الذين نذروا أنفسهم في سبيل الله
 وإلى من علمني حرفاً في هذا الدرب
 وإلى من زرعني قبل ذلك في أرض طيبة
 فألى الزارع والساقى والأرض
 أهدي هذا النتاج

التوقيع

محمد حسين الشيخ عبدالغفار الأنصاري

كلمة المؤلف

أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم

بسم الله الرحمن الرحيم

كلمة المؤلف

(الحمد لله الذي لبس العِزَّ والكبرياء، واختارهما لنفسه دون خلقه، وجعلهما حمًا وحرماً على غيره، واصطفاهما لجلاله، وجعل اللعنة على من نازعه فيهما من عباده، ثم اختبر ملائكتَهُ المقربين لِيَمِيزَ المتواضعين منهم من المستكبرين...).

والصلاة والسلام على أشرف خلقه وسادة بريته محمد وآله الطيبين الطاهرين وعلى أصحابه الغرِّ المُجَلِّين ومن اتبعهم بإحسانٍ الى يوم الدين.

مقدمة:

ما هو الأساس في دراستنا هذه؟

الأساس في كلِّ دراسة يعتمد اعتماداً كلياً على مصدر وقانون ثابت يُوثَّق

به.

وهي إما أن تكون إلهية أو وضعيّة؛ ولكل منهما مميزات.

يمكن أن نحصرها فيما يلي لِتَرِ الفرق الشاسع بينهما.

مميزات القوانين الوضعية:

يمكن أن نلاحظها من جهتين جهة الواضع ومميزاته الذاتية، ومن جهة أخرى جهة الموضوع والموضوع له.

أولاً: جهة الواضع والدارس:

أ): يمكن أن تكون الدراسة من بناء أفكاره وآرائه، وهذا لا عيب فيه لو كان قد أتعب نفسه وجاهد دهره ليثقفها وليجعلها مخطومة على العلم والمعرفة وموقوفة.

ولكن مهما وصل الإنسان من درجة علمية فإن فوق كل ذي علم عليم وهو مهما وصل وارتقى فإنه لا زال إنساناً وهو على ما عليه قابلة آرائه للمناقشة والمحاورة والنجاح والفشل.

وخاصة عندما تكون دراسته وبحثه حول المجال الإنساني والعقائدي والنهوض والإرتقاء أو أمر من هذا القبيل، إذ أن التجربة وهي أعلى ما يمكن أن يكون مصدراً صحيحاً غير قابل للمناقشة هذه محصورة في الأمور التجريبية ولا يمكن أن تظال هذه الأبحاث بها بأي حال من الأحوال.

ب): إن نفس الدارس يتغير بزيادة دراسته وإطلاعه لذا نرى أن أفكار الإنسان نفسه كثيراً ما تختلف باختلاف سني عمره كما هو واضح وجلي.

ج): فضلاً عن ان الجهة الاخرى إن الناس أنفسهم الذين يدرسون هذه الظواهر يتغيرون بانقلاب الأمور حتى المدروسة نفسها الذي هو من جملتها فكيف نعتد على شيء متغير؟

د): إن الدراسة مهما بلغت من الكمال الموضوعي لا تعكس الا وجهة نظر

صاحبها. وبما أن الإنسان ناقص لا يمكن له أن يدرك الكمال المطلق لذا سوف تخفى على الدارس أمور، وتطفح أمور أخرى من جهة أخرى لم يكن له التأثير الذي قد أوههم الدارس أهميته، أو كانت له أهمية لم تكن بذلك الحجم الذي تصوره الدارس.

هذا من جهة الدارس نفسه.

ثانياً: جهة المدرس:

(أ): فهو قابل للتغير كما ظهر ممّا مر.

(ب): مما يبعد احتمال الإعتماد عليها إن ما هو أكثر تناولاً من التجربة لا يمكن أن تكون ذات ثوابت تامة، فهذه بين أيدينا الأمور الفيزيائية وحتى الكيمياء كم قد تغيّرت دراسة قوانينها لتغير الثوابت.... كما هو معلوم لدى المطلع على هذين العلمين، فكيف بالأمور الأبعد عن التجربة والتي تحتاج الى سنين طوال لمعرفة نفعها أو ضررها.

(ج): الذي يقع عليه الدرس ليس فيه تحتية ثابتة واضحة وجليّة يمكن أن يعتمد عليها كي تكون ميزاناً ومنطقاً. إن ما يدرسه هو بنفسه قد يتغير، فكيف تتم الإحاطة بكل ذلك؟

(د): كما ان الحالة التي قد درست ربما تكون حالة نادرة أو أنها لا تتكرر بمر الأعوام والسنين إلا مرة واحدة وحتى لو لم تكن كذلك فلربما طافت هنا واستقرت في القعر غداً لتغير الأسباب والعلل وتشعبها، فيصبح ما توهمه حقيقة سراباً سرباً.

فأني لنا من معرفة كل ذلك؟!

ولو توهمنا القدرة فكيف بالغد البعيد... والأبعد؟!

مع ادراكنا وجزمنا بأن الإنسان واحد، والطبيعة البشرية واحدة.
واذا امرٌ بهذا البحث الدقيق مروراً سريعاً بلا تعرض لأي مذهب ورأي
ونقده، لم يكن ذلك ضناً، ولكن أغفلته خوفاً من الإطالة من جانب، وحذراً من
الخروج عن موضوع دراستنا الذي لم ندخل فيه بعد من جانب آخر.
والحقيقة بحمد الله ظاهرة يعيشها الفرد بنفسه، ويتحسسها بحواسه كما
يتحسس يده التي يمسك بها الكتاب الذي يقرأه لو التفت إليها.
مع هذا كله...

يبقى الإنسان متحيراً ومتردداً...

هذا التحير والتردد عند امثالنا من المسلمين مردود في نحره محكوم عليه
بالموت عند ولادته وذلك لوجود الاساس القويم الذي يمكن أن نعتمد عليه
اعتماداً كلياً دون زيف أو ميل ...

روى الحارث الهمداني عن علي عليه السلام في حديث له أنه قال:

«كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم، وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم،

هو الفصل ليس بالهزل،

هو الذي ما تركه من جبار الا قصمه الله،

ومن ابتغى الهدى في غيره اضله الله،

فهو حبل الله المتين، وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم، وهو الذي

لاتزيغ به الالهواء، ولا تلبس به الألسنة، ولا يشبع منه العلماء، ولا يخلق عن كثرة

الرد، ولا تنقضي عجائبه،

وهو الذي لم ينته الجن اذ سمعته أن قالوا ﴿إنا سمعنا قرآناً عجياً﴾^(١).

هو الذي من قال به صدق
ومن حكم به عدل
ومن عمل به أجر
ومن دعا اليه هدي الى صراط مستقيم...»^(١)
«واعلموا أن هذا القرآن هو الناصح الذي لا يغشّ، والهادي الذي لا يُضِلّ
والمحدث الذي لا يكذب،
وما جالس هذا القرآن أحد إلاّ قام عنه بزيادة أو نقصان، زيادة في هدى،
أو نقصان من عمى.
واعلموا أنه ليس على أحد بعد القرآن من فاقه،
ولا لأحد قبل القرآن من غنى...»^(٢)
فكيف لا أجعله أساساً
وقد (رأيتُ صغارة الإنسان في تفسيره وتفكيره أمام عظمة الله في قرانه.
رأيتُ نقص المخلوق في تناهيه وخضوعه أمام كمال الخالق في وجوبه
وكبريائه.
رأيت القرآن يترفع ويرتفع، ورأيت هذه الكتب تصغر وتتصاغر.
رأيت الإنسان يجهد نفسه ليكشف ناحية خاصة أو ناحيتين فيحرر ما
اكتشفه في كتاب، ثم يسمي ذلك الكتاب تفسيراً يجلو غوامض القرآن، ويكشف
اسراره، وكيف يصح في القول أن يحيط الناقص بالكامل؟!)
(على أنّ هؤلاء العلماء مشكورون في سعيهم، مبرورون في جهادهم، فإن

(١) سنن الدارمي.

(٢) من خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام، نهج البلاغة، صفحة ٣٤٧، شرح الشيخ محمد عبده.

٢٨ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

كتاب الله ألقى على نفوسهم شعاعاً من نوره، ووضحاً من هداه، وليس من الانصاف ان نكلّف أحداً وإن بلغ ما بلغ من العلم والتبحر أن يحيط بمعاني كتاب الله الأعظم...^(١).

كما ذكر ما في نفسي ونفوسٍ آخر استاذ الاساتذة السيد أبو القاسم الخوئي دام بيانه وخيره في بيانه^(٢).

ومع هذا كله وغيره رأيت نفسي قد ادلت دلوها فاشركتها ادفع بها دفعاً لعل الميسور يغني بعض الشيء، ولم يكن الأمر سهلاً، مع أنني لم أبغ تفسيراً لكتاب الله ولا شرحاً، فهذا لا يقوم به العالم المتبحر فضلاً عن انسان مثلي...

ولكن أردت أن ألفت النظر الى ما ذكره القرآن الكريم من سنن الله تعالى التي بثها في كتابه المخلوق في كتابه المنطوق واستخراجها ليكون عظةً لنا، وتثبيتاً من أنفسنا بمعونة الله تعالى، وتنبهها لمن أراد الدنيا وزخرفها بأن ذلك يحصل مع السلوك الصحيح وهو الأثبت والأمن والأدوم للخلاص من العذابين الزائل والدائم، وان كان بعضهم سيلومني على ذلك، فالقرآن هو الذي يجيبه صراحةً: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا... قَالُوا مَعذْرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ ... وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾^(٣).

(١) البيان في تفسير القرآن - السيد أبو القاسم الموسوي الخوئي - صفحة ١٩.

(٢) هذه الدراسة قد كتبت قبل سنين عدة، في حياة السيد ﷺ.

(٣) آية ١٦٥ سورة الأعراف: ٧.

وللاحظ اني قد جعلت البسملة في كل سورة آية مستقلة واعطيتها العدد ١ كما هو ديدن أهل بيت العصمة عليهم السلام، ولذا لو أريد استخراج الآية من المصاحف المطبوعة فالعدد الذي يكون قبل العدد المذكور هو عددها ما عدا سورة براءة إذ لا بسملة فيها.

(قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ)

١٣٧ آل عمران ٣

لماذا سننُ التاريخ؟!!!

نقول: أولاً: إننا نؤمن بسننٍ في الكون ماثلة كما كان للطبيعة سننها الخاصة بها. ولا ندعي بأن الله سبحانه أنشأها وجعلها في الكون ثم جلس يتفرج على ما يحدث، كما لو كان ثمة إنسان قد جلس مراقباً للغروب والشروق، أو طبيب معالج يراقب مريضاً ماراً بمرض ذي أعراض معينة ومتدرجه، يعرفها لا تخفى عليه وهو يتقهقر في المرض، أو أعراض يعرفها وهو يتماثل للشفاء، فنقع بما وقع فيه اليهود من قبل وغلت أيديهم ولعنوا بما قالوا:

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا...﴾^(١).

فقد روى ﷺ في كتابه التوحيد بأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام انه قال في قول الله عز وجل: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ...﴾ لم يعنوا أنه هكذا لكنهم قالوا: قد فرغ من الامر، فلا يزيد ولا ينقص، فقال الله جلّ جلاله تكذيباً لقولهم ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء﴾ ألم تسمع الله

(١) آية ٦٥ سورة المائدة ٥.

٣٠ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

عزّوجلّ يقول ﴿يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب﴾^(١) ﴿٢﴾.

وله التصرف المطلق، وناتج الحساب، وتقلب الامة والفرد سواء في هذا ام في ذاك، ولكن نستعرضها كتوجيه للانسان، بما هو انسان، وما عليه هو ان يفعله بما اودعه الله عليه من أسس ذي نتائج مبيّنة، قد اودعها كتابيه^(٣) ولا نسأل الله سبحانه عما يفعله هو، لأنه فعله وهو بعمله وحكمته ادرى به منا، فيتوجه الإنسان بما هو جزء من كل من الناحيتين التكميلية والعبودية للمطلق، لكي يسعد، ويعيش حراً ذا إرادة بناءة، وحياة مستقرة من زاوية، ومتحركة للأعلى من ناحية ثانية، لكي يمثل الإستخلاف المفروض منه على هذه الارض. ﴿وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الارض خليفة...﴾^(٤) ويمثل الكرامة التي منحها الله له: ﴿ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر...﴾^(٥) ويبقى على أحسن تقويم كما قال تعالى: ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم * ثم رددناه أسفل سافلين * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات...﴾^(٦).

﴿فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله...﴾^(٧).

من هنا جاء البحث.

(١) آية ٤٠ سورة الرعد ١٢.

(٢) التوحيد - الشيخ الصدوق ١.

(٣) ونقصد بهما القرآن الكريم والعوالم الاخرى من خلقه...

(٤) آية ٢١ سورة البقرة ٢.

(٥) آية ٧١ سورة الاسراء ١٧.

(٦) آية ٥ و ٦ و ٧ سورة التين ٩٥.

(٧) آية ٤٨ سورة ابراهيم ١٤.

(سنّة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً)

آية سورة

جاءت مادة (سنة) في القرآن الكريم في مواضع عشرة وأزدادت ثلاثة كما هي^(١) وبالسنن في موردين اثنين^(٢)، وفي مورد واحد اضافها الجليل عز وجلّ لضمير الجمع عظمت^(٣)،

وقد جاءت بمواضع عشرة بهذا المعنى الذي مدار الحديث حوله^(٤)، وفي ثلاثة منها المعنى المعين ليس واضحاً^(٥)، واما في المواضع الثلاثة الباقية^(٦) فقد كان خافياً إن لم يكن فيها غيره.

وربما كانت الآية في مواضع أخرى سنّة إلا أنه سبحانه وتعالى لم يصرح بها تصريحاً بل لمح تلميحاً، وأشار إشارة فتركها للتدبر والتمعن. ونحن بحمد الله تعالى وتوفيقه حاولنا وان لم تكن المحاولة سهلة ان

(١) الآيات ٣٩ سورة الانفال ١٤ الحجر، ٧٨ الاسراء. ٥٦ الكهف. ٣٩ و ٦٣ الاحزاب وردت

فيها مرتين. ٤٤ فاطر وردت فيها ثلاث مرات. ٨٦ غافر. ٤ و ٢٤ الفتح.

(٢) آية ١٣٨ آل عمران و ٢٧ النساء.

(٣) آية ٧٨ الاسراء.

(٤) وهي آيات سورة الانفال، الاسراء، فاطر، الكهف، آل عمران والفتح.

(٥) وهي آيات سورة الحجر، والاحزاب آية ٦٣.

(٦) وهي آيات سورة الاحزاب ٣٩، وسورة غافر وسورة النساء.

٣٢ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

نقتطف ما نستطيع اقتطافه منها مركزين على هذا فقط، ومقتصرين على الآيات الأقرب ظهوراً لدراستنا، وإلاّ فهناك أكثر من ذلك، وعسى الله أن يوفقنا أو يوفق غيرنا لاستخراجها وعرضها بما ينفعنا جميعاً

ولذا عندما أتعرض للآية المباركة في هذه الأوراق لا أتعرض لتفسيرها من جميع وجوها وبطونها، - فأنّى لي ذلك؟! - بل أأخذ الضوء منها مُسلّطاً على تلك السنة التي فيها مكتفياً بهذا عما عداه من اناقة وعمق.

ولو صح تسمية مثل هذه الكتابة تفسيراً فهي من التفسير الموضوعي للقرآن الكريم كما لا يخفى.

ومنه نستمد العون والثبات.

هل للتاريخ سُنَّة ثابتة!! ما هو التصريح القرآني بذاك؟!

نبدأ بلا مقدمات فنقول: إن أبسط ما في التاريخ وما في الحياة سيطرة القوي على الضعيف، وبهذا يكون الثاني تابِعاً للأوّل سواء كان كلاهما أو أحدهما جماعة أم أوسع من ذلك دائرة أو أضيق، كأن يكون فرداً أو عشيرة وحتى أمة... فيتحكم بمصير من يتحكم به، على اختلاف شديد وبونٍ شاسع في كمية افراد المستغل - على صيغة اسم المفعول - ونوعيته وجنسه.

وهذا الذي أشرنا إليه ليس سُنَّة ثابتة نريد بيانها، ولا بدّ من السير عليها، والا لتحطم المجتمع وهوى، بل الأمر بالعكس تماماً، إذ نتيجة ذلك تحطم المجتمع ولو بعد حين إن كان القوي يتّبع الهوى والشهوات، وهذا هو بالذات إحدى السنن الحقيقية التي نريد بحثها هنا والتعرض إليها من خلال تعرض القرآن الكريم لها تصريحاً أو تلميحاً..

من هنا نريد أن نبين جوهر مسلكين، الأوّل منهما الذي يتعرض لوجود خطوط عامة مشتركة سار عليها الإنسان ويسير، ولو باتباع شهواته وغرائزه والإنسان هو الإنسان...

والمسلك الثاني هو الذي يبين نتائج هذا السير وثمراته إيجاباً أو سلباً. وهو ما نريد أن نرسم خطوطه مستوضحين صورته مع المرور بتلك الأشياء

٣٤ المدخل الى سُنن التاريخ في القرآن الكريم

المشتركة والعلائق الرابطة التي حدثت في الامم على اختلاف أشكالها وأنواعها، وكشف حقيقتها، ومدى قوتها، واستيعابها لفكرة الخير، سواء للانسان أم للكائنات الآخر على اختلاف شكلها وبيئتها وزمانها...

ولكن مفاد بعض الآيات القرآنية التي لسانها ﴿تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم...﴾ ﴿لكل أمة أجل...﴾ ربما يفيد بأن ما مرّ على تلك الامم لا يمر علينا.

ولكن هذه النظرة البدوية بعيدة عن التأمل...

إذ إن ما يريد الإخبار به سبحانه في أمثال هذه الآيات المباركة هو أنّ عملكم مستقل كعملهم فما عملوه من عمل سواء كان زيناً أو شيناً قد أُوتِيَ نتاجه، وقد أثمر أثره، وانتهى الامر، أمّا أنتم وعلاقتكم بالكون فهي علاقة مستأنفة جديدة لها تأثيرها المستقل كتلك.

فالعمل الذي تقدموه هو الذي يؤثر سلباً أو ايجاباً.
فلنعد النظر فيها...


﴿تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تُسئلون عما كانوا يعملون﴾.

نحن لاُسأل عن عملهم.

أي أن عملهم كان ماضياً ومؤثراً بالنسبة لهم اما نحن فعملنا هو الذي يؤثر وكسبنا خاصة كذلك...

ألا تراه في موضع آخر يقول عزّ ومن قائل:

﴿فهل ينظرون إلاّ سنة الاولين فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً﴾.

A decorative rectangular border with ornate, symmetrical corner designs and repeating patterns along the sides.

المسلك الأول

الخطوط العامة المشتركة التي سار عليها الإنسان والتي لابدّ لها من السير عليها

ويمكن أن نحصرها مهما تعدّدت بمحورين متناقضين وبهدف مشترك
وسنرى كيف يكون ذلك.

خلق الله سبحانه وتعالى الإنسان من طين وروح...
﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ * فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ
مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾^(١).

وترى من سياق الآية المباركة كرامة الذي خُلِقَ...

خلقه وأضاف روحه إليه...

خلقه واختبر ملائكته به...

خلقه ليكون أباه مستخلفاً في الأرض كما يظهر ذلك من آيات أخر في
مواطن أخر يذكر سبحانه هذا الأمر نفسه... ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ
فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(٢).

خلقه وعلمه ما لم يعلم ملائكته.

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَأِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ

(١) الآية: ٧١ - ٧٢ سورة ص.

(٢) الآية: ٣٠ البقرة.

٣٨ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

هؤلاء إن كنتم صادقين * قالوا سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم * قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم...﴿^(١)﴾.

فكان له شرف التعلم المباشر من الله سبحانه وتعليم الملائكة أنفسهم كما هو الظاهر.

وإذا ما رجعنا الى ما بدأنا به الحديث من خلق الإنسان الذي رسمته الآيات المباركة لشاهدنا أنه بهذا بدأت خيوط الفجر الأولى للإنسان... ومنها يظهر ما يلي:

١- إن هذا المخلوق له خصوصية خاصة جداً، وأهمية عظمى بحيث إن الجليل جلّ وعلا تبا ملائكته بخلقه قبل أن يخلقه.

٢- خلق للأرض.

٣- إنه خليفة الله عليها، ليمثله في أرضه على أحد توجيهات الاستخلاف الوارد في الآيات المباركة.

٤- جاء بـ «إن» ليدلّ على تأكيد الخبر، ثم جاء بالضمير الظاهر للمتكلّم ليدلّ على عظمة هذا الحدث بنسبته اليه سبحانه.

٥- إنه مخلوق عظيم: وهذا يظهر من:

أولاً: أن أي شيء عظيم يراد بيان عظمته يضاف الى شيء عظيم، ومن هنا ورد يوم الله، وحساب الله، ﴿نار الله الموقدة﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئاً وطهرّ بيتي للطائفين﴾^(٣) لبيان عظمة

(١) الآية: ٣١ - ٣٣ سورة البقرة.

(٢) الآية: ٦ سورة الهمزة.

(٣) الآية: ٢٦ سورة الحج، كما وردت إضافة البيت الى الضمير العائد اليه سبحانه أيضاً في

المضاف كما هو بين.

وقال الله تعالى: ﴿ونفخت فيه من روحي﴾^(١).

فأضاف الروح اليه ليدلّ على عظمة تلك الروح التي استقرّت في الجسد^(٢). وبها تحوّل من جماد لا حراك له الى ذلك المخلوق المكرّم...

«قال أبو جعفر - الشيخ الصدوق عليه السلام في قوله تعالى: ﴿ونفخت فيه من روحي﴾ هي روح مخلوقة أضافها الى نفسه كما أضاف البيت الى نفسه وإن كان خلقاً له. قال الشيخ المفيد عليه السلام: ليس وجه إضافة الروح الى نفسه والبيت اليه من حيث الخلق حسب، بل الوجه في ذلك التمييز لهما بالإعظام والإجلال، والإكرام والتبجيل من جهة التحقق بهما؛ ودلّ بذلك أنّهما يختصّان منه بكرامة وإجلال لم يجعله لغيرهما من الأرواح والبيوت فكان الغرض من ذلك دعاء الخلق الى اعتقاد ذلك فيهما والإعظام لهما به»^(٣).

ثانياً: أتى بضمير الجمع المتصل ولم يأت بضمير المفرد لبيان مقدار ذلك التكريم الذي لا يعلمه إلا هو.

ثالثاً: علّمه ما لم يعلم ملائكته.

ومع هذا التكريم والتفضيل... كان ثمّة من قد أنغصه ذلك لمّا عجّ في داخله

= البقرة - ١٢٧ (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين).

(١) الآية: ٧٢ سورة ص.

(٢) في حديث عن أبي جعفر الباقر عليه السلام «إنما أضافه الى نفسه - أي أضاف الروح - لأنّه اصطفاه على سائر الأرواح كما اصطفى بيتاً من البيوت فقال بيّتي، وقال لرسول من الرسل خليلي، وأشباه ذلك، وكلّ ذلك مخلوق مصنوع محدث مربوب مدبّر» كتاب التوحيد - الشيخ الصدوق عليه السلام / ص ١٧١ / ط. دار المعرفة - بيروت.

(٣) شرح عقائد الصدوق / الشيخ المفيد ١ / ص ١٧٩.

٤٠ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

من حسد قد طوى نفسه عليه، بطغيان الكبر عليه... فأبى أن يسجد لمّا أمر الله سبحانه بالسجود.

فخرج مذموماً مدحوراً يجزّ أذيال الخيبة والفشل، إلّا أنّ نفسه الشريرة لم تقف عند هذا الحدّ، بل أراد لهذا الذي فضل عليه أن يسقط ليشفي غليله ويبرد حقه، فتحدّى طمعاً بالجانب الطيني لذلك المخلوق عسى أن ينكسه، ولو بعضه الى أسفل سافلين معه.

وقد ردّ ذلك السيد الطباطبائي رحمه الله بميزانه الى تقدم الإنسان وتأخّر الشيطان ثم الطرد واللعن^(١)؛ وبالتأمل يظهر أنّه يرجع الى:

أ- الكبر: ﴿قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين﴾^(٢) سواء قلنا أنّه تكبّ على آدم مباشرة، أم أنّه استكبر على الله تعالى واستكباره على آدم كان بالتبع.

ب - الحسد: ﴿قال أرايتك هذا الذي كرّمت عليّ لئن أخّرتن الى يوم القيامة لأحتنكنّ ذريته إلّا قليلاً﴾^(٣).

ج - الطرد واللعن: ﴿قال ربّ بما أغويتني لأزيننّ لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين﴾^(٤).

وأراد الله سبحانه أن يثبت لملائكته عظمة من خلق، وأنّه أهل لكلّ ما خُلِقَ من أجله... فترك في الصراع لينتصر الحقّ بأهله، ولئلاّ يكون إكراه وإجبار.

(١) الميزان في تفسير القرآن / السيد الطباطبائي / ج ١٤ / ص ٢٢٠.

(٢) الآية: ١٢ سورة الأعراف.

(٣) الآية: ٦٢ سورة الاسراء.

(٤) الآية: ٣٩ سورة الحجر.

الخطوط العامة المشتركة التي سار عليها الانسان..... ٤١

ولتتضح الصورة أكثر كما اتضحت لهم عندما أجابهم عما سأله عنه سلك سبحانه طريق الاختبار. ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ قالوا سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم ﴿قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ...﴾^(١).

وليتكفل القرآن الكريم بنفسه رسم الصورة كما جاءت في سورة الأعراف: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ قال أنظرني الى يوم يُبعثون ﴿قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ ﴿قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين ﴿قَالَ أَخْرَجْ مِنْهَا مَذْمُوماً مَدْحُوراً لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾.

وهذه هي بداية خيط الصراع الحقيقي بين الخير والشر، بين الصعود والهبوط...

وقد تكفل الله تعالى الهداية بعد إصرار إبليس اللعين فقال تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ إِذَا يَأْتَيْكُمْ رِجَالٌ يَقْصُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٢).

فالإنسان نبه على الخطر الجسيم الذي يحف به وبأنه مقصود للإطاحة به الى درك الجحيم، وسوء المصير حسداً وبغضاً... والله سبحانه جعل له تلك الهداية

(١) الآية: ٣١ - ٣٣ سورة البقرة.

(٢) الآية: ٣٥ سورة الأعراف.

٤٢ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

الخارجية التي هي الرسل والكتب، فضلاً عن الهداية الداخلية التي هي العقل الذي أساسه الفطرة... ﴿فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم..﴾^(١). «قال أبو جعفر - الشيخ الصدوق رحمه الله في الفطرة: إن الله تعالى فطر جميع الخلق على التوحيد.

وقال الشيخ المفيد رحمه الله: ذكر أبو جعفر رحمه الله الفطرة ولم يبين معناها وأورد الحديث على وجهه ولم يذكر فائدته...

والمعنى في قوله رحمه الله فطر الخلق أي ابتدأهم بالحدوث. والفطرة هي الخلق.

قال الله تعالى: ﴿الحمد لله فاطر السموات والأرض﴾^(٢).

يريد به خالق السماوات والأرض على الابتداء والإستقلال.

وقال: ﴿فطرة الله التي فطر الناس جميعاً﴾^(٣). يعني خلقته التي خلق الناس.

وهو معنى قول الصادق رحمه الله: «فطر الله الخلق على التوحيد».

أي خلقهم للتوحيد وعلى أن يوحدوه.

وليس المراد به إنه أراد منهم التوحيد.

ولو كان الأمر كذلك ما كان مخلوق إلاّ موحداً، وفي وجودنا من المخلوقين

من لا يوحد الله، دليل على أنه لم يخلق التوحيد في الخلق ليكتسبوا التوحيد.

وقد قال تعالى في شاهد ما ذكرناه: ﴿وما خلقت الجن والإنس إلاّ

(١) الآية: ٣٠ سورة الروم.

(٢) الآية ١ سورة الملائكة.

(٣) الآية: ٣٠ سورة الذاريات.

ليعبدون»^(١).

فبيّن أنّه إنّما خلقهم لعبادته.

وقد روى عن النبي ﷺ رواية تلقّاها العامّة والخاصّة بالقبول.

قال: «كلّ مولود يولد على الفطرة، وإنّما أبواه يهودانه وينصرّانه...» وهذا أيضاً مبين عن صحّة ما قدّمناه من أنّ الله تعالى خلق الخلق ليعبدوه، وفطرهم ليوحّدوه، وإنّما أتى الضالّون من قبيل أنفسهم ومن أضلّهم من الجن والإنس دون الله تعالى.

والذي أورده أبو جعفر رحمه الله في بيان الله الخلق وهدايتهم الى الرشد على ما ذكرنا، وقد أصاب في ذلك وسلك الطريقة المثلى فيه، وقال ما يقتضيه العدل ويدلّ عليه العقل...»^(٢).

هذا الذي ذكره رحمه الله تامّ، في الجملة، إلّا أنّ مواضع للتأمل وقعت فيه. إذ لو رجعنا الى الآية المباركة... ﴿فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله﴾ ذيل الآية المباركة ينبيء عن أنّ هذا الأمر قد خلّق من قبل الله تعالى ولا مجال لتبديله. فأيّ معنى لذكر أنّه لا مجال لتبديل تلك العلّة الغائية للخلق التي هي التوحيد؟ كما توضّح هذا الامر في قول الصادق عليه السلام: «فطر الله الخلق على التوحيد» لأنّ العلّة الغائية كما نعلم تتحقّق وتوجد بمجرد تحقّق المعلول ووجوده خارجاً.

هذا أوّلاً...

وثانياً: العلّة بنفسها لا معنى لكونها مخلوقة لله تعالى وهي من خلق الله

(١) الآية: ٥٦ سورة الذاريات.

(٢) شرح عقائد الصدوق / الشيخ المفيد ١ / ص ١٩٧.

تعالى، إذ العلة هنا التوحيد كما يقول هو ﷺ في قول الصادق عليه السلام.

فهل التوحيد من مخلوقاته كي يقول سبحانه: ﴿لاتبدل لخلق الله﴾؟! كما أننا لو وجدنا معنى آخر ينطبق الكلام عليه خالياً من الحذف والتأويل، يكون أولى بالأخذ من معنى آخر يحتاج الى ذلك مع تغيير ألفاظ الكلام، وإن كان الكلام الأول مستقيماً تماماً بعد تأويلات وتفسيرات بعيدة، ومداقة في النظر... إذ نستطيع أن نقول إنّ الآية الكريمة مسوقة لبيان أنّ الله تعالى فطر الخلق على التوحيد كما قال الإمام الصادق عليه السلام بمعنى لو ترك الإنسان وطبيعته التي طبعه الله عليها لما اختار إلاّ التوحيد إذ أنّه مجبول عليه ومهتدى إليه بما أودع فيه من وسائل تصل به إليه، وبهذا صرح كثير من المفسرين...

«قال العلامة الشهرستاني في مجلة المرشد - ج ١ ص ٢٦ - ٢٧: الفطرة هي ما يقتضيه الشيء لو خلّي ونفسه وبدون مانع، فاذا قيل: «الصدق فطري في البشر» معناه أنّ الإنسان لو خلّي ونفسه فإنّ حالته الفطرية تقتضي أن يصدق في كلامه. وهذه الفطرة قد تدوم كما هو الغالب، وقد تزول عنه بمانع أقوى فيلتجئ الى الكذب كما أنّ القائل سقوط الحجر الى الأرض طبيعي، معناه أنّ الحجر المتحرك حول الأرض لو خلّي ونفسه فحكمه السقوط على الأرض وهذا لا يمنع أن يتخلف عن طبيعته لعارض أو بسبب قاسر.

وعليه، فكون دين الاسلام فطرياً في البر لا ينافي وجود سبب عارض يقسره يوماً على مخالفة الفطرة.

كما يصرّح بذلك حديث: كلّ مولود يولد على الفطرة وإنّما أبواه يهودانه أو ينصرّانه...» (١).

(١) هامش كتاب شرح عقائد الصدوق للشيخ المفيد / الشهرستاني: ص ١٩٧.

الخطوط العامة المشتركة التي سار عليها الانسان..... ٤٥

من هذا كله يظهر لنا ان هناك استخلاقاً قد هُيأ له، ومنه يظهر ان معرفة المُستخلف - بصيغة اسم الفاعل، لا بد وان تحصل لكي يكون المُستخلف - بصيغة اسم المفعول - واثقاً من أدائه لهذه الكرامة...
من هنا نعرف بعض أبعاد نقاط التوحيد التي صرّح بها الله سبحانه في كتابه والعدل الذي هو ديدنه وشأنه...

أُسُسُ الإِسْتِخْلَافِ:

ونستطيع أن نجتمع خيوط هذا الاستخلاف بأُسُس أربعة وربّما كان بالامكان حصرها باقل أو بأكثر حسب الإطناب والإيجاز ولزوم بعضها لبعض بل اندكاك بعضها في بعض، ولكن بما انّ الشائع ذلك نكتفي بذلك.
وقد عبّر عنها الشهيد الصدر رحمته بصيغة الاستخلاف^(١) ونقول: بانّ هناك أساساً خامساً هو عبارة عن نتيجة هذا الاستخلاف وسنذكره بعد ذلك ليتضح الأمر أكثر ويكون جلياً لانتقص فيه.

(١) محاضرات السيد في النجف الأشرف.

الأساس الأول:

التوحيد:

وقد رسمه القرآن الكريم واضحاً جليّاً لا لبس فيه لأنه أساس الإسلام حتّى أنّ سورة منه هي سورة التوحيد وان كانت من صغريات السور لأن آياتها لم تتجاوز الخمس عادت ثلث القرآن^(١) لشمولها عليه^(٢).

واتّبع القرآن الكريم لإثبات ذلك أدلة عدّة منها لا على وجه الحصر:
١- بيان أنّ السموات والأرض لا بدّ أن يكون خالقهما واحداً والألفسدتا، وذلك على وجه الاجمال ﴿لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا﴾^(٣) (٤).

(١) مع العلم بأن آيات القرآن الكريم اكثر من (٦٢٣٦) آية.

(٢) (وقد تكاثرت الروايات من طرقهم في هذا ورووه عن عدّة من الصحابة كابن عباس وابي الدرداء وابن عامر وجابر وابن مسعود وأبي سعيد الخدري ومعاذ ابن انس وأبي أيوب وأبي امامة وغيرهم عن النبي ﷺ وورد أيضاً في عدة من الروايات عن ائمة أهل البيت عليه السلام). وقد وجهوا كون السورة تعدل ثلث القرآن بوجوده مختلفة أعدلها انّ ما في القرآن من المعارف تتحل الى الاصول الثلاثة: التوحيد والنبوة والمعاد، والسورة تضمن واحداً من الثلاثة وهو التوحيد).

تفسير الميزان - طبع مؤسسة الاعلمي بيروت ١٩٧٤ ج ٢ - ص ٢٩٥ السيد محمد حسين الطباطبائي.

(٣) الآية: ٣ من سورة الانبياء - ٢١ - .

ولا يمكن أن تكون (الآ) هنا للاستثناء كما قد يُتوهم ذلك بدوّاً، لأنّ الشكّ بذلك لا ينتفي، كما هو واضح عند التمعّن، إذ المعنى سيكون حينئذٍ:
لو كان فيهما آلهة وهذه الآلهة ليس الله فيها لفسدتا، أما إذا كان فيها الله فمسكرت عن الفساد وعدمه، وإن كان المعنى الأقرب حينئذٍ هو عدم الفساد وهو كما ترى.

إذن يجب أن تكون (الآ) هنا للوصف^(٥).
ويكون معناها (غير)، وحينئذٍ ستكون (الآ) وما بعدها صفةً فيصبح المعنى على هذا:

لو كان فيهما آلهة وهذه الآلهة موصوفةٌ بكونها غير الله لفسدتا فيجب على هذا المعنى أن توصف بكونها الله، أي يجب أن تكون الآلهة المتعددة إلهاً واحداً صمداً لكي لا تفسد السموات والأرض. وعدمُ فسادهما دلالة على الإله الواحد^(٦).

٢- ثمّ ذكر ذلك على وجه التفصيل.
﴿.. وما كان معه من إله إذا لذهب كلُّ إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعضٍ سبحان الله عما يصفون﴾^(٧) (٨).

(٤) وسئل الامام الصادق عليه السلام: ما الدليل على ان الله واحد؟ قال عليه السلام: اتصال التدبير وتماام الصنع كما قال عزّ وجلّ: (لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا) / التوحيد / ٣٦ / ج ٢.

(٥) وهو رأي سيبويه وصبّوّه ابن هشام - مغنى اللبيب عن كتب الاعاريب.

(٦) عن هشام بن الحكم قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما الدليل على ان الله واحد؟ قال: اتصال التدبير وتماام الصنع كما قال عزّ وجلّ: (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا).

عن كتاب التوحيد للشّيخ الصدوق ١ ص ٢٥٠ ط . دار المعرفة - بيروت.

(٧) الآية: ٩٢ سورة المؤمنون - ٢٣ ..

٤٨ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

٣- ومنها الرجوع الى الفطرة التي في داخل الإنسان.

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ (٩)﴾ (١٠).

وهكذا في آيات أخر: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولَنَّ اللَّهُ (١١)﴾.

ومن هنا ذكر في مواطن كثيرة.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ...﴾ (١٢).

لجهاتٍ عِدَّةٍ وَمِنْ بَيْنِهَا هَذَا الْأَمْرُ.

بل كان ثمة أمرٌ بعد أن كان من العقل أمرٌ واضحٌ:

﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (١٣)﴾ (١٤).

(٨) ومن وصية لأمر المؤمنين ﷺ للحسن ﷺ: «واعلم يا بني أنه لو كان لربك شريك لأتتك رسوله، ولزأيت آثار ملكه وسلطانه، ولعرفت أفعاله وصفاته. ولكنّه إله واحدٌ كما وصف نفسه...».

نهج البلاغة / شرح محمد عبده / ص ٤٥.

(٩) الآية: ٦٢ سورة العنكبوت - ٢٩ -

(١٠) عن الصادق ﷺ في قوله تعالى: (واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على أنفسهم) / ١٧٣ سورة الأعراف.

قال ﷺ: «كان ذلك معاينة لله فأنساهم المعاينة واثبت الاقرار في صدورهم، ولولا ذلك ما عرف أحد خالقه ولا رازقه وهو قول الله تعالى:

(ولئن سألتهم من خلقهم ليقولنَّ الله) / الآية ٨٨ سورة الزخرف.

(١١) الآية: ٦٤ سورة العنكبوت - ٢٩ -

(١٢) الآية: ٢٥٦ سورة البقرة - ٢ -

(١٣) الآية: ٢٠ سورة محمد ﷺ - ٤٧ -

الأبساس الثاني:

العدل:

وبه ينطق العقلُ وجاء القرآنُ مُرشِداً وَمُنقِّحاً.
﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعَالَمِينَ﴾^(١٥).
فَعَدُمُ إِرَادَةُ الظُّلْمِ لِلْعَالَمِينَ يَعْنِي إِرَادَةُ الْعَدْلِ بَعِيْنَهُ لَانَهُمَا تَقِيْضَان لَا يَجْتَمِعَان
وَلَا يَرِفْتَعَان.

وهذه الارادةُ ليست إِرَادَةً تَشْرِيْعِيَّةً، فَحَسَبَ، بَلْ إِرَادَةٌ تَكْوِيْنِيَّةٌ كَذَلِكَ عَلَى
مَا هُوَ الظَّاهِرُ، إِذْ عَبَّرَ سَبْحَانَهُ بِالْعَالَمِينَ وَلَمْ يَعْبِّرَ بِالْعِبَادِ مِثْلًا أَوْ بِأَيِّ نَوْعٍ مِنْ أَنْوَاعِ
الْمُكَلَّفِينَ.

والفرق بين الإرادتين أنَّ الأولى منهما معناها أن الله سبحانه يريدُ ذلك
تَشْرِيْعاً فَيُشَرِّعُهُ، إِلَّا أَنَّهُ لَا يُجْبِرُ عَلَى الْمَسِيرِ عَلَيْهِ أَحَدًا، كَمَا أَرَادَ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَنْ

(١٤) نَحْبُ أَنْ نَنْبِّهَ هُنَا عَلَى شَيْءٍ مَهْمٍ وَهُوَ أَنَّ هَذِهِ الْإِعْتِقَادَاتِ الَّتِي تَسْمَى بِأَصُولِ الدِّينِ يَجِبُ
الْإِيْمَانُ وَالْإِعْتِقَادُ بِهَا لَا عَنْ تَقْلِيدٍ، وَلَا حَتَّى عَنْ طَرِيقِ الْكُتُبِ السَّمَاوِيَّةِ نَفْسَهَا، لِأَنَّ ذَلِكَ
يَسْتَلْزِمُ الدَّورَ كَمَا هُوَ وَاضِحٌ؛ بَلْ يَجِبُ الْإِعْتِقَادُ بِهَا عَنْ طَرِيقِ الْعَقْلِ...
وَنَحْنُ تَعْمِيْمًا لِلْفَائِدَةِ وَتَقْوِيْمًا لِلْإِعْتِقَادِ وَلِلْأَطْمَئِنَانِ الَّذِي طَلَبَهُ إِبْرَاهِيمُ الْخَلِيلُ عَلَيْهِ وَعَلَى
نَبِيِّنَا وَآلِهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ نَذْكُرُ ذَلِكَ.

يَتَّبِعُوا الْإِيمَانَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يُجْبَرْهُمْ عَلَيْهِ.

﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾^(١).

واما الثانية: فلا مناص من وجودها وتحقيقها ولا يمكن لها ان تتخلف في الخارج.

وهذه الآية المباركة تشير الى ثاني الارادتين، إذ أنه سبحانه تكويناً لا يريد ظلماً لهم؛ وبهذا لا يكون حتى في التشريع ظلم والّا لُعدِمَتْ فيه وهذا لا يمكن كما وَضَحْنَا.

ويقوي هذا الحديث ورودها بعد أن ذَكَرَ أصحاب الجنة وأصحاب النار ولذا نرى ان الآية المباركة التي ذكرت أصحاب الجنة هنا ذكرتهم بلا اشارة الى أي خطاب لهم:

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٢).

بينما عند ما ذُكِرَ من قبل اصحاب النار، ذُكِرُوا والخطاب مُوجَّهٌ لهم:
﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ...﴾.

لِيُبَيِّنَ أَنَّهُمْ هُمْ كَفَرُوا، وَلَمْ يُجْبَرُوا، عَلَى الْكُفْرِ، وَلِذَا تَرْتَّبَ عَلَى كُفْرِهِمْ أَنْ قَالَ لَهُمْ:

﴿.. فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾^(٣).

وقد أرشدهم للعدل وتبَّهَهُمْ من ان ينحرفوا عن الحق لبغضهم لقوم فقال تعالى:

(١) الآية: ٣٠ سورة الكهف - ١٨ - .

(٢) الآية: ١٠٨ سورة آل عمران - ٣ - .

(٣) الآية: ١٠٧ آل عمران - ٣ - .

﴿ولا يجرمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا اَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾^(١)..
 فالنهيَّ أَوَّلًا يدلُّ عليه، ثمَّ الأمرُ بالعدلِ ثانيًا يؤكدُه، وهذا ما اوضح اساليب
 البيان في اثبات شيء: النهي عن ضده ثمَّ الأمرُ به، وهو أوكد لتثبيته، ومنه النفي
 قبل الاثبات وعليه جاءت كلمة التوحيد ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا - اللهُ﴾ نفياً وإثباتاً.
 وقد طلب منهم في مكانٍ آخر إذا حكموا أن يعدلوا.
 ﴿وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل﴾^(٢).
 وقد عاب - على قومٍ أنَّهم أمروا بشيء ونسوا أنفسهم، فقال تعالى مخاطباً
 إياهم:

﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾^(٣).
 فكيف لا يعمل بما أمر؟!
 وقد أكد أمره بالعدل في قوله تعالى:
 ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى﴾^(٤).
 ودفعاً للمداخلة والتوهم من أنَّه، ربَّما يكون قد أمر به ولا مُلْزِمَ لفعله هو له
 لأنَّه المولى وله التصرف بخلقه أنَّى شاء صرَّح به في مقامٍ آخر فقال تعالى:
 ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾^(٥).
 وقد قال تعالى: ﴿وَمَا رَبِّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾^(٦).

(١) الآية: ٩ سورة المائدة - ٥ - .

(٢) الآية: ١٥٩ سورة النور - ٢٤ - .

(٣) الآية: ٤٥ سورة البقرة - ٢ - .

(٤) الآية: ٩١ سورة النحل - ١٦ - .

(٥) الآية: ١١٦ الأنعام - ٦ - .

(٦) الآية: ٤٧ سورة فصلت - ٤١ - .

وقال تعالى: ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (١).

ثُمَّ أَكَّدَ هَذَا بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ (٢).

وما شاء الله من الآيات الماثورة في كتابه العزيز مُصَرِّحاً وَمُلَمِّحاً لذلك كَلَّه. ﴿وَمَا يُنْبِئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ (٣).

وقد ذكر ذلك شيخنا المفيد رحمته في أوائل مقالاته بقوله: «إِنَّ اللَّهَ - عَزَّوَجَلَّ - عدل كريم، خلق الخلق لعبادته وأمرهم بطاعته، ونهاهم عن معصيته، وعيَّهم بهدأيته، بدأهم بالنعم، وتفضل عليهم بالاحسان، لم يكلف أحداً دون الطاقة، ولم يأمره إلا بما جعل له عليه الاستطاعة، لا عبث في صنعه، ولا تفاوت في خلقه ولا قبيح في فعله، جلَّ عن مشاركة عباده في الأفعال، وتعالى عن اضطرارهم الى الاعمال لا يعذب أحداً إلا على ذنب فعله، ولا يلوم عبداً إلا على قبيح صنعه. لا يظلم مثقال ذرة فإنَّ تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً. وعلى هذا القول جمهور أهل الامامية، وبه تواترت الأخبار عن آل محمد صلى الله عليه وآله» (٤).



(١) الآية: ٣٠ سورة ق - ٥٠ - .

(٢) الآية: ٤١ سورة النساء - ٤ - .

(٣) الآية: ١٥ سورة فاطر - ٣٥ - .

(٤) أوائل المقالات / الشيخ المفيد / ص ٦٣.

الأساس الثالث:

النبوة: (١)

ونشاهد في آياته أنه قد جعل للناس مُبَشِّرِينَ ومنذرين.
 ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ (٢).
 وقد أخذ ميثاقهم.
 هذا على الاجمال.
 وأما ما ذكره على التفصيل فقد كان لكل أمة رسول:
 ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ﴾ (٣).

(١) قال أبو عبدالله عليه السلام: إِنَّا لَمَّا أَثَبْنَا أَنَّ لَنَا خَالِقًا صَانِعًا مُتَعَالِيًا عَنَّا وَعَنْ جَمِيعِ مَا خَلَقَ، وَكَانَ ذَلِكَ الصَّانِعُ حَكِيمًا، لَمْ يَجْزْ أَنْ يَشَاهِدَهُ خَلْقُهُ وَلَا يَلَامِسُهُمْ وَلَا يَلَامِسُوهُ وَلَا يَبَاشِرُهُمْ وَلَا يَبَاشِرُوهُ وَلَا يَحَاجُّهُمْ وَلَا يَحَاجُّوهُ - لَمَّا أَشْرْنَا إِلَيْهِ بِالْخَطِّ الْأَوَّلِ - فَثَبَّتَ أَنَّ لَهُ سَفَرَاءَ فِي خَلْقِهِ وَعِبَادَهُ يَدْلُونُهُمْ عَلَى مَصَالِحِهِمْ وَمَنَافِعِهِمْ وَمَا بِهِ بَقَاؤُهُمْ وَفِي تَرْكِهِ فَنَاءُؤُهُمْ - لَمَّا أَشْرْنَا إِلَيْهِ بِالْخَطِّ الثَّانِي - فَثَبَّتَ الْأَمْرُونَ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ فِي خَلْقِهِ وَثَبَّتَ عِنْدَ ذَلِكَ أَنَّ لَهُ مَعْبَرِينَ وَهُمْ الْأَنْبِيَاءَ وَصَفَوْتُهُ مِنْ خَلْقِهِ، حُكَمَاءَ مُؤَدِّبِينَ بِالْحِكْمَةِ مَبْعُوثِينَ بِهَا غَيْرَ مُشَارِكِينَ لِلنَّاسِ فِي أَحْوَالِهِمْ عَلَى مُشَارَكَتِهِمْ لَهُمْ فِي الْخَلْقِ وَالتَّرَكِيبِ.

التوحيد / الشيخ الصدوق عليه السلام / ص ٢٤٩.

(٢) الآية: ٢١٤ سورة البقرة - ٢ - .

(٣) الآية: ٤٨ سورة يونس - ١٠ - .

وقد ذكر ذلك باساليب عدّة في مواضع كثر من كتابه العزيز.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا﴾^(١).

﴿لَيْتَ لَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾^(٢).

وليس اختيار هؤلاء الرسل يتمّ بلا ترجيح، بل بميزانٍ دقيق جداً لا نعلم منه إلاّ ظاهراً، ويشير الى ذلك سبحانه سبحانه وتعالى في آيات كثيرة.

﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾^(٣).

فالإصطفاء الذي ورد في الآية المباركة يدلُّ على الاختيار الدقيق فهو مأخوذٌ أمّا من الماء إذا صفى وذهبت كدرته أو من صفيّت الشراب بالمصفاة إذا نقيته^(٤).

﴿وَالإِصْطِفَاءُ أَخَذَ صِفْوَةَ الشَّيْءِ وَتَمِيزَهُ عَنْ غَيْرِهِ إِذَا اخْتَلَطَا﴾^(٥).

والاصطفاء أخذ صفوّة الشيء وخالصته، قال الراغب: الاصطفاء تناول الشيء، كما أن الاختيار تناول خيره والاجتباء تناول جبايته - فاصطفاء الله تعالى من الملائكة رسلاً ومن الناس اختياره من بينهم من يصفو لذلك ويصلح^(٦).

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾^(٧).

فالمحلّ يجب أن يكون قابلاً لهذا العبأ الثقيل والامر الجسيم ويكون مُتصفاً

(١) الآية: ٦٠ سورة القصص - ٢٨ - .

(٢) الآية: ١٦٦ سورة النساء - ٤ - .

(٣) الآية: ٧٦ الحج - ٢٢ - .

(٤) راجع مادة صفو - اساس البلاغة للزمخشري - بتصرف وتقريب.

(٥) الميزان: ج ١ ص ٣٠٠ ط . ايران.

(٦) الميزان: ج ١٤ ص ٤٠٩ ط . ايران.

(٧) الآية: ١٢٥ سورة الأنعام - ٦ - .

بصفات الكمال التي منها ما لا يمكن الوصول الى معرفته الا بإرشاد من الله وبيان،
ومن اخص خواص ذلك عصمتهم؛ ويستدل عليها بعد الاستدلال عليها بالعقل
بآيات كثيرة.

ومن يحب الاطلاع على تفاصيل ذلك، فعليه بالكتب العقائدية الكثيرة التي
تفصل ذلك تفصيلاً ولا تترك لذي شك شكاً^(١).

وكفى في هذا المقام قوله تعالى في صفة رسوله الكريم محمد ﷺ.

﴿وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي يوحى﴾^(٢).

وأمرنا بطاعتهم في ما شاء الله من آياته.

﴿وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله﴾^(٣).

بل إطاعته اطاعة الله بعينها ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾^(٤).

وهذه الطاعة تبينها الآية المباركة.

﴿وما آتاكم الرسول فخذوه، وما نهاكم عنه فانتهوا، واتقوا الله إن الله شديد

العقاب﴾^(٥).

وقوله تعالى: ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن

يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً﴾^(٦).

ولابأس بالتعرض لاحد هذه الآيات المباركة تفصيلاً غير مخل بالمقصود.

(١) منها مثلاً كتابنا (العصمة).

(٢) الآية: ٤، ٥ سورة النجم - ٥٣ - .

(٣) الآية: ٦٥ سورة النساء - ٤ - .

(٤) الآية: ٨١ سورة النساء - ٤ - .

(٥) الآية: ٨ سورة الحشر - ٥٩ - .

(٦) الآية: ٣٧ سورة الأحزاب - ٣٣ - .

قال تعالى: ﴿اطيعوا الله واطيعوا الرسول...﴾^(١).

نستفيد من هذه الآية المباركة استفادات عديدة منها:

الاستفادة الأولى:

إطاعة الله سبحانه جاءت في الآية الشريفة خالية من أي قيد وبما أن اطاعة الرسول ﷺ جاءت كذلك وعطفت على إطاعته تعالى، إذاً يجب أن تكون مطابقة لها كما هو الظاهر.

الاستفادة الثانية:

بما أن الله سبحانه منبع العصمة، إذاً يجب أن يكون الرسول ﷺ معصوماً وإلاً لاختلّت اطاعة الثانية ولما عطّفت على اطاعة الاولى كما هو ظاهر.

الاستفادة الثالثة:

قوله تعالى في نهاية الآية المباركة: ﴿فإن تنازعتم في شيء فردّوه الى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خيرٌ واحسنٌ تأويلاً﴾^(٢).

يظهر وجوب كون الرسول ﷺ معصوماً وإلاً لطلب منهم أن يردّوه الى الله فقط، لئلا يحدث الخطأ بخطأ رسوله ﷺ، ولما قال في نهاية الآية ﴿ذلك خيرٌ وأحسنٌ تأويلاً﴾ لأنه ان لم يكن معصوماً لأغرانا الله بالباطل سبحانه وأدلانا به.

هذا أولاً، وثانياً إن الإرجاع الى الله غير واضح على ما هو عليه، لأن الله غير ملموس ولا محسوس فالإرجاع اليه إرجاع الى حكمه، وحكمه مستفاد من قبل الرسول ﷺ، وهو الذي يمثله^(٣).

(١) الآية: ٦٠ سورة النساء - ٤ - .

(٢) الآية: ٦٠ سورة النساء - ٤ - .

(٣) «وقد قال الله سبحانه (فإن تنازعتم في شيء فردّوه الى الله والرسول) فردّوه الى أن نحكم

فقله تعالى: فردوه الى الله كافٍ، أو الى الرسول كذلك على هذا، الا أنه لم يكتف بذلك بل قال فردوه الى الله والرسول، ليبين لنا أن الرد الى الرسول ﷺ بمنزلة الرد الى الله، وما بينه الرسول بمنزلة ما بينه الله سواء أظهر هذا الرسول وقال هذا حكم الله، ام لم يظهر ذلك؛ حتى وإن قال هذا حكمي كما هو بين في أي أمر صدر منه، وما هذا الامر إلا العصمة.

ولعله لما ذكرنا لم يتكرر حرف الجر، بل عطف الرسول على الله بدونه، ليدلنا على عدم الاتينية في ذلك، بعد أن كرر لفظ الاطاعة ليؤكد لها وليركزها في اذهان الذين آمنوا.

الاستفادة الرابعة:

عطف اولي الامر على الرسول وإطاعتها على إطاعة الله يقتضي عصمتهم لما قدّمناه في عصمة الرسول ﷺ.

بل نقول اكثر بركة ورود أمر واحد بالاطاعة للرسول ولاولي الأمر فاطاعتها واحدة، ولذا لم يذكر أولي الأمر مرة اخرى في نهاية الآية لاندكاكهم في الرسول ﷺ، وللبيان والتوضيح أتى بهم أولاً، وللاختصار ولبیان وحدتهم بعد أن جعل لهما إطاعة واحدة لم يذكر إلا الرسول ﷺ، أخيراً وهو واضح بحمد الله وبركته.

ولو جوّزنا ألا تكون اطاعة اولي الامر مطلقة كما كانت اطاعة الرسول ﷺ

= بكتابه...» وقد بين سلام الله عليه قبل ذلك في نفس الخطبة. «وهذا القرآن انما هو خطط بين

الدفنين لا ينطق بلسان ولا يد له من ترجمان وإنما ينطق عنه الرجال...».

ومن أولى من الرسول ﷺ في المنطق عنه.

٥٨ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

للزِّم ان يكون استعمالُ اللفظ اَمّا من باب استعمال المشترك في اكثر من معنى، وهذا ما لا يجوزُهُ اكثر اصحاب التحقيق ان لم يكن كَلِّم.

أو من باب المجاز وهو خلاف الظاهر، فضلاً من ان السياق لا يُساعد عليه بعد قوله تعالى: ﴿فان تنازعتم في شيء فردّوه الى الله والرسول...﴾ ولم يذكر اولي الامر لما ذكرناه، وبعد قوله ختاماً: «ذلك خيرٌ وأحسنُ تأويلاً»، ﴿وقد وصل الله طاعةً وليّ أمرِهِ بطاعة رسوله وطاعة رسوله بطاعته، فمن ترك طاعة ولاية الأمر لم يطع الله ورسوله﴾^(١).

وقد اقرّ الرازي بدلالة هذه الآية على العصمة^(٢) ولكنّه لحاجةٍ في نفسه أوّل اولي الامر بأهل الإجماع بلا دليلٍ يرتكز عليه.

وقد ردّه الشيخ محمّد حسن المظفر رحمته في دلائل الصدق^(٣):

أولاً: «وفيه: إنّ المنصرف من اولي الأمر من له الزعامة» وهذا خلاف أهل

الاجماع.

وهذا الردّ نوافق عليه.

ثانياً: (إنّ ظاهر الآية إفادة عصمة كلّ واحدٍ منهم لاجموعهم، لأنّ ظاهرها ايجابُ اطاعة كلّ واحدٍ منهم). وهو ما لا يعتقده من ذهب الى القول بعصمة أهل الاجماع إذ العصمة عنده منبثقة منهم بما هم مجتمعون، وإلّا فكلّ واحدٍ منهم قابلٌ للإشتباه والخطأ.

وهذا غير واضح من الآية المباركة، ولذا يستطيع أن يدّعي خلافه.

(١) الكافي / ج ٢ / ص ٤٧ - ١٨٢.

(٢) يُراجع للاطلاع على رأيه تفصيلاً كتابه / مفاتيح الغيب / ج ٣ / ص ٢٥٧.

(٣) دلائل الصدق / الشيخ محمد حسن المظفر رحمته / ص ١١.

ثالثاً: (على أن العمل بمقتضى الاجماع ليس من باب الطاعة لهم، لأن الاجماع من قبيل الخبر الحاكي).

وهذا ليس محلّ ذلك، ففيه ما فيه.

فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ التَّمَسُّكَ بِأَنْ تَأْوِيلُهُ لِأُولَى الْأَمْرِ بِأَهْلِ الْإِجْمَاعِ خِلَافَ الظَّاهِرِ أَصْلًا وَيَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ وَاضِحٍ، لِاسْتِثْنَاءِ لَهُ، وَلَا دَلَالَةَ لِلْآيَةِ الْمُبَارَكَةِ عَلَيْهِمْ لَا مِنْ قَرِيبٍ وَلَا مِنْ بَعِيدٍ، مَعَ الْإِنْصِرَافِ الْمَذْكُورِ أَوَّلًا فَيَتَعَيَّنُ مَنْ لَهُ الزَّعَامَةُ وَالْإِمَامَةُ، وَهُوَ الْإِمَامُ بِزَعْمِنَا لَا غَيْرِ.

وقد أشكل الرازي^(١) على أن المراد بهم الأئمة عليهم السلام بوجوه مشوهة:

الوجه الأول منها:

أن الطاعة لهم مشروطة بمعرفتهم وقدرة الرّسول اليهم وإذا قلنا: إنه يجب علينا ذلك، إذا صرنا عارفين بهم وبمذاهبهم صار مشروطاً وهو مطلق. وفيه:

أ - النقض: بطاعة الله ورسوله وطاعة أهل الاجماع على رأيه - الشريف - .
ب - الحل: فالطاعة ليست مشروطة بمعرفتهم وبقدرة الوصول اليهم، بل مطلقاً كما هي طاعة الله ورسوله... فيجب تحصيل المعرفة بهم، كما في معرفة الله والرسول ﷺ والألو التزمنا بما ذكر في أولي الامر لوجب ذلك أيضاً في الله والرسول وهو كما ترى.

الوجه الثاني:

إن أولي الامر جمعٌ وعندهم لا يكون في الزمان إلاّ امامٌ واحد وحمل الجمع

(١) مفاتيح الغيب / الرازي / ج ٣ / ص ٢٥٧.

٦٠ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

على الفرد خلاف الظاهر.

(وفيه: إن المراد هو الجمع ولكن بلحاظ التوزيع في الازمنة، ولا منافاة فيه للظاهر)^(١) بل نقول أكثر من ذلك وهو وجوب طاعتهم كلهم على حدّ سواء، وإن كان الامام واحداً في كل عصر، وهذان مقامان مختلفان وهو واضح لمن تدبّر.

الوجه الثالث:

﴿فإن تنازعتم في شيء فردّوه إلى الله والرسول﴾^(٢).

ولو كان المراد بأولي الأمر الإمام المعصوم لوجب أن يقول: فإن تنازعتم في شيء فردّوه إلى الإمام.

وفيه: (إنّ الردّ إلى أولي الأمر أيضاً مأمور به، ولكن اكتفى عن ذكرهم في آخر الآية بما ذكره في أولها من مساواة طاعتهم بطاعة الله ورسوله)^(٣) بل نقول أكثر من ذلك من أنّ المصدر الرئيس للتشريع هو الله سبحانه، ولا يجب اطاعة أيّ مخلوق. فهو الأساس في الاطاعة واطاعة المخلوقين تأتي وتترشح من الباري عزّ وجلّ؛ فذكر تفصيلاً من تجب طاعته ابتداءً ثم أخيراً بين الطرفين الأساسيين في عملية الاطاعة وهي المرسل والمرسل لأنّ الأساس إطاعة الله وإطاعة رسوله ثم بواسطة المرسلين تترشح هذه الاطاعة كما أنّه بالمعاجز يثبتها.

وثبوت الإمامة وولاية الأمر متوقفة على الرسول لبيانها وتوضيحها، فولاية الامر مستفادة من الله ورسوله.

فولاية الامر هي كذلك من الامور التي يُمكن أن يقع التنازع فيها كما

(١) دلائل الصدق / الشيخ محمد حسن المظفر / ص ١١.

(٢) الآية: ٦٠ سورة النساء - ٤ - .

(٣) دلائل الصدق / الشيخ محمد حسن المظفر / ص ١١.

وقع، وهذا الإرجاع أرجاعٌ كُلِّي، ولو أُرجع اليهم أيضاً لَلزِمَ الدور كما هو واضح فلذا لم يذكر الردّ إلّا إلى الله والرسول، وهو من الخفايا العجيبة التي استفدتها بعد التمعّن والله الحمد، وكما ذكرنا أولاً ولاية الأمر منذكةً في المرسل لا تفترق عنه فهو المصدر لها ومبينها، ولِهذا وذاك ذكر الإرجاع إليه مكتفياً به كما هو واضح لِمَن ألقى السمع وهو بصير^(١).
وَمِن هنا ظهر لنا أساسٌ آخر جليّاً واضحاً وهو:

الأساس الرابع: الامامة

ونذكرها اقتضاباً مع أنها من الأمور المهمّة جدّاً، ولا ينبغي المرور عليها كذلك لأننا بدونه سنخرج عن حديثنا ندخل بأحاديثٍ أخرى، فنضيق الذي بدأنا لاجله الحديث...

وان شاء الله تعالى وبتوقيقه إذا جعلني ذا حظٍ عظيم سأشبع ذلك بحثاً على حدِّ إمكاني في أوراقٍ أخرى ومن الله التيسيد^(٢).
قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ

(١) والذي يوجب الاطمئنان أكثر من ذلك كلّهُ أنّ هناك روايات جاءت عن رسول الله ﷺ في تفسير هذه الآية المباركة بالائمة المعصومين عليه السلام فضلاً عن الروايات التي يعضد بعضها بعضاً من أنّ خلفاءه اثنا عشر خليفة وهو ما ينطبق كليّاً على ما تدعيه الامامية وهو كافٍ في إبطال ما ذهب اليه الرازي في توجيهه أو ما إدعاه غيره بغيرهم ولم ترد في ذلك ولا رواية واحدة تؤيد ما ادّعوه من التأويل البعيد.

(٢) وقد تمّ بعض ذلك بحمد الله ومُنّته بكتابين مستقلّين أحدهما: الإمامة والحكومة في الاسلام وقد تكفّلت بطبعه مشكورة مكتبة النجاح لصاحبها سماحة الحجة الحاج السيد مرتضى الرضوي وكتاب العصمة حقيقتها - ادلّتها وقد طُبِع طبعتين.

الغالبون ﴿١﴾.

ظاهاها ﴿انّ الذين آمنوا﴾ المشار اليهم في هذه الآية المباركة قومٌ مخصوصون، لا أنهم كلّ الذين آمنوا الذين يكون المتولي جزءاً منهم فتأمل.
وقال تعالى: ﴿والَّذي أوحينا اليك مِنَ الكتابِ هو الحقُّ مُصدّقاً لما بين يديه
إنّ الله عباده لخبيرٌ بصير * ثمّ أورثنا الكتابَ الَّذِينَ اصطفينا مِنْ عبادنا...﴾ (٢).

فَمَنْ هُمُ الَّذِينَ اصطفى مِنْ عبادِهِ؟!!

وعبادُهُ الباقيون على أقسام: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ
سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُاذِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ (٣).

فيقتضي من سياق هاتين الآيتين المباركتين أنّ هناك بعد رسول الله ﷺ
اصفياء قد اختارهم الله سبحانه وأورثهم الكتاب.

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى
الرَّسُولِ وَالْيَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَتُهُ لَا تَبِعْتُمْ الشَّيْطَانَ الْآقِلِيلًا﴾ (٤).

فهنا لدينا عدّة من العناوين:

١- الَّذِينَ يَأْتِيهِمُ الْأَمْرُ وَيَذيعون به.

٢- الَّذِينَ يَرُدُّونَ الْأُمُورَ إِلَى الرَّسُولِ وَالْيَ أُولِي الْأَمْرِ.

٣- الرّسول.

(١) الآية: ٥٧ سورة المائدة - ٣٥ - .

(٢) الآيات: ٣٢، ٣٣ سورة فاطر - ٣٥ - .

(٣) الآية: ٣٢ سورة فاطر - ٣٥ - .

(٤) الآية: ٨٤ سورة النساء - ٤ - .

٤-أولو الامر.

وفي قوله تعالى: ﴿لَعَلَّمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ...﴾ عنوانٌ خامسٌ المستنبطون للحكم.

ومن الآية الكريمة يظهر أنَّ العنوان الثاني داخلٌ في ظلَّ العنوان الاول بل هو جزءٌ منه لا بالجزئية الحقيقية، بل بمعنى أنَّ هؤلاء المذيعين لوردوا الأمور قبل ذلك الى مَنْ ذَكَرَ في الآية لَعَلَّمُوا الحقَّ في الامر، فهم منهم من هذا الجهة كما لا يخفى.

أولاً: وقبل كلِّ شيء نقول: إنَّ الظاهر من تعدد العنوان تعدد المعنوي الى أنَّ يثبت أنَّ العناوين لواحد، وخاصَّةً إذا وردت في كلامٍ واحد، يُساعدُ ظاهره على ذلك، ثُمَّ سياق الآية كما ترى يدلُّ على المغايرة.

ثانياً: نتساءلُ ما المقصودُ ﴿بأولي الأمر منهم﴾ هنا...

هناك دعويان يطفحان هذه الأيام في الخارج ولا ثالث لهما.

١-أن يكونوا همُ الحكام.

٢-أن يكونوا الأئمة المخصوصين الذين نعتقد إمامتهم.

فإن كان الاول لَزِمَ منه عدم صدق ذلك وذلك لأنَّ أغلب هؤلاء كما يعلم المطلعون على التاريخ الاسلامي من بدايته الى الآن يعلمون علم اليقين بأنَّ أغلبهم إن لم نقلْ كلَّهم لا عِلْمَ لهم باحكام الله، فكيف يُرجعُ الله تعالى المؤمنين اليهم لمعرفة أحكامه منهم، وهذا ما لا يفعله جاهلٌ فضلاً عن ربِّ العزة سبحانه.

هذا اولاً وأما ثانياً فنقول: بما أنَّ الحكَّام كذلك الآ نَفراً أو نفرين فلا يُمكن أن يُصب العموم فيهما، لأنَّه نادرُ الوقوع وقليله، فلا يفعل ذلك مُبتدأً في اللغة فضلاً عَمَّن اعجز كتابه من هذه الجهة بالخصوص ومن جهات آخر البشر قاطبةً.

ثم نقول ثالثاً: إذا تم الرجوع الى اولي الامر هؤلاء فما فائدة وجود الذين يستنبطونه منهم، بعد أن سمعوا الحكم ورأوا ما يفعله الحاكم، ولا تخلو بلادهم لأنه اذا قلنا بأنها تشمل الرأس الاكبر في الحكم فهي تشمل كل رأس كذلك في كل منطقة ولو صغيرة، فما ادخل ذاك ادخل هذا، ولا فرق فلا تبقى فائدة للمستنبطين واما على قولنا فالفائدة مستمرة سواء بحضور الامام أم بغيبته كما هو ظاهر. ورابعاً: إن قيل: إن الظرف الذي يلي اولي الامر يقتضي أن يكون اولوا الامر من اولئك الذين ادعوا فنقول:

بالاضافة الى ما قدمناه، واستبعاد أن يكون اولوا الامر منهم بالخصوص نقول: إن الظرف راجع الى الرسول والى اولي الامر كليهما. ولا يقدح شيء في ذلك بعد قوله تعالى: ﴿كما ارسلنا فيكم رسولاً منكم...﴾^(١).

وبعد قوله تعالى:

﴿لقد جاءكم رسولٌ من أنفسكم عزيزٌ عليه ما عنتم...﴾^(٢).

ولم يكن هو منهم بشيء من الضلالة التي كانوا فيها؛ فالظاهر كونه ظرفاً مستقراً أي اولوا الامر الكائنون منكم.

هذا أولاً وثانياً اذا كان اولوا الأمر ممن ادع ذلك الامر من الأمن أو الخوف كيف يرد اليهم ما صدر منهم ليقيم؛ ولا يمكن ان يكون الرسول كذلك فعطف اولئك عليه يعلم منه أنهم كذلك لا يمكن صدور تلك الاذاعة منهم لذا يجب أن يكونوا غيرهم.

(١) الآية: ١٥٢ سورة البقرة - ٢ - .

(٢) الآية: ١٢٨ سورة التوبة - ٩ - .

وأخيراً من حقنا أن نسأل: هل إن الحكّام الذين رأينا فضلاً عمّن سمعنا عنهم وقرأنا ولتتكلم بضميرنا ووجداننا هل من المعقول ان الله سبحانه يجعل هؤلاء بمنزلة الرسول ﷺ ويُرجع احكامه اليهم؟!!
فما اتعسنا واشقانا...

فكم حلّلوا حراماً وحرّموا حلالاً حتّى وصل الجهل ببعضهم بأن ضرب كتاب الله عرض الحائط وتمسكوا بما قاله الناقص...

وصرّحوا بأنّ علينا أن نحافظ على روح الدين الاسلامي فقط.
فهيئاً لنا وستر الله عليهم، اذ أنهم استطاعوا أن يمحوا الاسلام ولم يفعلوا بل حافظوا... ولا اطيّل ... فالطريق زلّق.

ولا يمكن أن يكونوا كما قيل^(١).

أ - الخلفاء الراشدين.

ب - أمراء السرايا.

ج - العلماء، أو حتّى غيرهم.

لكل ما قلناه وذكرناه أو لبعضه كما لا يخفى على من تدبّر وتفكّر في المقام.
ونقول من جهةٍ أخرى: إنّه لا يمكن ان يكون المستنبطون همّ الرسول وأولي الأمر وذلك:

١- لأنّ الرسول لا يمكن ان تُثبِت في حقّه الاستنباط بل أنّه ﴿وما ينطق عن

(١) نقل بعض الاقوال صاحب مجمع البيان في تفسير هذه الآية المباركة، كما ونُقِل في الدر المنثور في تفسير آية (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم) مع جمع وطرح حوالي تسعة أقوال / ج ٢ / ص ١٧٦.

الهوى * إن هو إلا وحي يوحى ﴿١﴾.

والاستنباط للحكم غير تلقى والقائه للناس بنفسه.

٢- ولا يمكن أن يكون أولوا الأمر كذلك لأنهم قد عطفوا على الرسول في الارجاع اليه واليه، ولو كانوا مستنبطين أيضاً لما أرجع اليهم مع الرسول.

٣- ولما كان ثمة فائدة في ذكرهم معه لأن المستنبط أعم مطلقاً من ولي الامر على بعض الآراء وبينهما عموم وخصوص مطلق على الباقي فلا فائدة في الارجاع على الشق الأول إذا كان أولوا الأمر ليس فيهم مستنبط أصلاً، فلا علم حينئذٍ.

وكذا على الشق الثاني في المصاديق المختلفة كما هو ظاهر.

أما على قول الاختلاف فالإرجاع فائدته ظاهرة وبيته؛ لأن من اساس التشريع الرسول وأولي الأمر فالإرجاع اليهم في الاستنباط عملية مطلوبة على كل حال.

خاصة مع اعتضاد ما ذكرنا بورود بيان اولي الأمر بالمعصومين عليهم السلام على ما روى صاحب مجمع البيان الشيخ الطبرسي رحمته الله عن أبي جعفر عليه السلام كما روى عنه وعن أبي عبد الله عليه السلام أن فضل الله ورحمته النبي وعلي؛ من هذا يظهر بأنه لا وجه لما قاله رحمته الله ان ضمير (منهم) في قوله تعالى: ﴿لَعَلَّمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ يعود الى أولي الأمر على الاظهر (٢).

(١) الآية: ٥، ٤ سورة النجم - ٥٣ - .

(٢) راجع مجمع البيان في تفسير القرآن / الشيخ الطبرسي رحمته الله في تفسير نفس الآية المباركة /

ج ٢ / ص ٨٢ ط. دار التراث العربي - بيروت.

وقال تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ (١).

فاجرُ الرسالة هو المودة في القربى ... بناءً على ما بيّن سبحانه وتعالى في موضع آخر من كتابه موضحاً إذ قال عزّ من قائل: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرِ فَهُوَ لَكُمْ﴾ (٢).

إذ نفع مودتهم كما هي مودة رسوله ﷺ راجع إليهم. ثمّ يقول سبحانه ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ (٣).

فالذي يريد أن يتخذ الى ربه سبيلاً يسأله الرسول الكريم ﷺ الأجر... وما هو الأجر؟!

الأجر هو مودة أهل بيته ﷺ وهي التي نفعها بطبيعة الحال ترجع لمن أراد أن يتخذ السبيل كما هي مودة رسوله ﷺ وهذا أوضح من أن يوضح. فعليه تكون الإمامة الامتداد الحقيقي والطبيعي للنبوة وخاصة لكون رسالتنا الاسلام خاتمة الرسالات ولأن رسولنا خاتم الرسل ولكل قوم هاد. وعن الرضا عليه السلام في حديث، فإن قال قائل: فَلِمَ جَعَلَ أُولِي الْأَمْرِ وَأَمَرَ بِطَاعَتِهِمْ؟ قيل: لعل كثيرة:

منها: أن الخلق لمّا وقفوا على حد محدود وأمروا ألا يتعدّوا ذلك الحدّ، لما فيه من فسادهم، لم يكن يثبت ذلك ولا يقوم إلا بأن يجعل عليهم اميناً يأخذهم

(١) الآية: ٢٤ سورة الشورى - ٤٢ - .

(٢) الآية: ٤٨ سورة سبأ - ٣٤ - .

(٣) الآية: ٥٨ سورة الفرقان - ٢٥ - .

٦٨ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

بالوقت عند ما ابيح لهم ويمنعهم من التعدي والدخول فيما حظر عليهم، قيماً
يمنعهم من الفساد، ويقيم فيهم الحدود والأحكام.

ومنها: إنا لانجد فرقة من الفرق ولا ملة من الملل بقوا وعاشوا، إلا بقيم
ورئيس لما لا بدّ لهم منه في أمر الدين والدنيا فلم يجز في حكمه الحكيم ان يترك
الخلق ممّا يعلم أنّه لا بدّ لهم منه، ولا قوام لهم إلا به فيقاتلون به عدوّهم ويقسمون
به فيئهم، ويقيم لهم جمعتهم وجماعتهم ويمنع ظالمهم من مظلومهم.

ومنها: إنّهُ لو لم يجعل لهم اماماً قيماً، أميناً حافظاً، مستودعاً لدرست الملة
وذهب الدين، وغيّرت السنة والأحكام، ولزاد فيه المبتدعون، ونقص منه
الملحدون، وشبهوا ذلك على المسلمين، لأنّا قد وجدنا الخلق منقوصين،
محتاجين غير كاملين، مع اختلافهم واختلاف أهوائهم وتشتت أنحائهم، فلو لم
يجعل قيماً، حافظاً، لما جائه الرسول ﷺ لفسدوا على نحو ما بينا وغيّرت
الشرائع والسنن والأحكام والايمان وكان في ذلك فساد الخلق أجمعين^(١).

(١) نوادر الاخبار ما يتعلق باصول الدين / الفيض الكاشاني كتاب النبوة والامامة / باب

الاحتياج الى النبي والامام / حديث ٥.

إِتَّضَحَ لَنَا الْأَسَاسُ الْخَامِسُ

القيامة

﴿وَالْوِزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾^(١).
وما شاء الله من الآيات وتعالى ذلك إلا: ﴿لِيُهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيِيَ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾^(٢) ﴿لِيُمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ...﴾^(٣).
وَمِنْ هَذَا كُلِّهِ يَتَبَيَّنُ لَنَا أَنَّ الْمَحُورَ الْأَوَّلَ وَالْحَقِيقِيَّ هُوَ الْمَثَلُ الْأَعْلَى، كَمَا
سنرى.

(١) الآيات: ٩، ١٠ سورة الاعراف - ٧..

(٢) الآية: ٤٣ سورة الانفال - ٨..

(٣) الآية: ٣٨ سورة الانفال - ٨..

المحور الأول وهو المحور الحقيقي

المَثَلُ الأعلى

قال الشهيد الصدر رحمته الله:

«وهذا المثل الأعلى الحقيقي حينما تتبناه المسيرة البشرية وتوفق بينها وبين واقعها الطبيعي وبين وعيها سوف يحدث تغيير كمي وكيفي، فالكمي هو انفتاح التطور على مصراعيه باستمرار والكيفي هو التغيير»^(١).
وبهذا يحدث الدفع التاريخي نحو الأفضل، ويكون تاريخ الأمة تاريخاً مجيداً.

أي بمعنى آخر عندما تتبنى المسيرة البشرية تلك الركائز الحقيقية والدعامات الواضحة لبناء الخط الواقعي لها، وموقعها كقوة لها تأثيرها، ولها خليفتها الواضحة عن نشأة الانسان وهدفه، ستوجه الطاقات والقدرات لما هو الخير والحق، فالهدف هو الله سبحانه سواء كان الفرد هو العامل، أم العامل العشيرة أو المجتمع، سواء كان العمل زراعياً أم صناعياً وسواء كان البلد أسيوياً أفريقياً...
وعندما يتوحد الهدف، والهدف يكون حقيقة لا سراب فيه، تجتمع الجهود وتظهر النتائج إيجابية، فتندفع الأمة، كل الأمة نحو الحق، فيكون الكل في سعادة وهناء.

وحينئذٍ يظهر لنا البيان المرصوص على حقيقته، والجسد الواحد على

(١) محاضرات الشهيد الصدر رحمته الله في مسجد الشيخ الطوسي رحمته الله في النجف الأشرف سنة ١٣٩٩

طبيعته إذا تداعى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى.
ولا تتوزع الطاقات فتتعارض وتتبدد بإفناء أحدهما الآخر.
ويكون حينئذٍ العمل دقيقاً ينبعث من الشعور بالمسؤولية من داخل الإنسان نفسه ولا نحتاج بذلك الى جيش مراقب، أو معدّات معقدة لعدّ الأنفاس، وكتمها إذا تجاوز العدّ الحد.

«وبتقرير آخر أدق وأونق لما يعطيه القرآن من حقيقة الدّين القيم، إنّ الإنسان حقيقة كونية مرتبطة في وجودها بالكون بالعام، وله في نوعيته غاية هي سعادته وقد خطّ له طريق الى سعادته وكمالها ينالها بطيء الطريق المنسوب اليها نظير غيره من الأنواع الموجودة، وقد جهّز الكون العام وخلقته الخاصّة به من القوى والآيات بما يناسب سعادته والطريق المنسوب إليها وهي «الاعتقاد والعمل» اللذان ينتهيان به الى سعادته.

فالطريق التي تنتهي بالإنسان الى سعادته أعني الاعتقادات والأعمال الخاصة بينه وبين سعادته وهي التي تسمّى الدين وسنّة الحياة حسب اقتضاء النظام العام الكوني، والنظام الخاص الإنساني والذي نسمّيه الفطرة، وتابعة لذلك، وهذا هو الذي يشير اليه بقوله: ﴿فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم﴾.

فسنّة الحياة التي تنتهي بسالكها الى السعادة الانسانية طريقة متعينة يقتضيها النظام بالحق ويكشف عنها تجهيزات وجوده بالحق، وهذا الحق هو القوانين الثانية غير المتغيرة التي تحكم في النظام الانساني وتديره، وتسوقه الى غاياته وهو الذي قضى به الله سبحانه فكان حقاً مقضياً^(١).

(١) الميزان / السيد الطباطبائي / ج ١٨ / ص ٤٦ - ٤٧.

المحور الثاني:

المُثَلُّ السُّفْلَى

وَالَّتِي هِيَ عبارة عن المحور النقيض وعبرنا هناك بالمفرد لآَنَّهُ واحدٌ وَاَمَّا هنا فعبرنا بالجمع لآَنَّهُ يكون لكلِّ مجموعةٍ مَثَلٌ معيَّنٌ مجموعها هو النقيض المشترك للمحور الاول، وقد سَمَّى القرآن المجموع بـ (مَثَلُ السَّوْءِ).

﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(١).

وكلُّ ما تقدم يوضِّح لنا مقومات هذه المَثَل بجلاء...

والاساس المشترك فيها أَنَّها من صنع الإنسان نفسه.

ولا يظهر الحقُّ لذي بصيرةٍ فضلاً عن ذي بصر.

وقد يُنشِأ الإنسانُ بما مُنِحَ من قابليات وقدرات قوانين ونظم، منها ما يكون

فيه بعض الخطوط غير الواضحة مِنَ الحقِّ بما أُعطي من قوَّةٍ عاقلةٍ وفطرةٍ نقيَّةٍ لا يمكنُ التخلص منها كلياً، فيظنُّ البسطاء مِنَ الناسِ بآَنَّهُ الحقُّ قد ظهر على أيدي هؤلاء.

وليس تلك النقاط الباهتة في ذلك الظلام الدامس حقّاً محضاً بعد أن

شُوِّهَتْ، ومع هذا يرى الانسان لونها وطعمها؛ فكيف به إذا رأى الحقَّ

(١) الآية: ٦١ سورة النحل - ١٦ - .

نفسه وعاشه؟!!

المهمُّ مِنْ هذا كُلِّه:

إنَّ القوانين والنظمُ تتشعَّب بحسب مصالح مَنْ يكتب، بل حتَّى يبلغ بعضهم أن يراها لاقيمة لها لأنَّها مجرد سوادٍ من جرّ قلم على ورقة بيضاء^(١)، وحتَّى لو جعل الكاتبُ ما يكتبه يشملُه فإنَّ له فيه مخرجاً يلجأ إليه في حال الخذلان، والمصلحة...

ولا تبقى القيمُ إلاَّ وهمُّ جعلوا له إسماءً، وأخذوا يحوكون حوله ما يشتهون وما الامر وراء الاسماء إلاَّ زيدٌ وسراب لاقيمة له.

لِذَا تَبَّهَ عَلَى ذَلِكَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ فَقَالَ:

﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ...﴾^(٢).

وسواء كانت هذه منبثقة عن الآلات والمكانن، أو عن أيِّ سببٍ آخر، فهي متغيرة ولا يمكن لها أن تستقر...

وليلتفت الى ان ذلك ليس من محسناتها بل هي من خناجرها التي تُقتلُ بها وتنتحر، إذ لا إستقرار لنظام أو تشريع إلاَّ بمقدار الحاجة، لا حاجة المجتمع كما لا يخفى على مَنْ عاش في ظلّ هذه النظم بل هي حاجة زيدٍ أو عمرو سواء كان (زيد) أو (عمرو) فرداً أم مجموعة.

ويسيطر على الانسان فرعونُ وجماعتهُ وأهلُ بيته وتختنق الاصوات الأخر.

(١) كما عبّر ذلك أحد رؤساء العرب بأن القانون ماهو؟ ما هو إلاَّ عبارة عن جرّة قلم.

(٢) الآية: ٢٤ سورة النجم - ٥٣ - .

٧٤ المدخل الى سُنن التاريخ في القرآن الكريم

وفرعون هذا قد يكون فرداً كما هو الغالب، أو يكون جماعةً، أو حزباً أو حتى أمةً بكاملها إذا رضيت بفعله وعمله.

ويمكن أن الشهيد الصدر عليه السلام قد أشار الى ذلك بقوله:

(تلك المثل لا تصنع الشعور المسؤولي. قد تصنع أخلاقاً ولكنها غطاء ظاهري وكلما وجد مجالاً للتحلل فسوف يتحلل) ^(١).

فئات مجتمع مثل السوء:

الفئة الأولى:

وتظهر فئات كثيرة من الناس لم تظهر في المجتمع الأول وعلى رأسهم يكون الطاغوت:

وهو من يحبّ بعضهم أن يطلق عليه اسم فرعون.

الفئة الثانية: في هذا المجتمع المترفون

اولئك الذين يريدون أن يستمر المجتمع على ما هو عليه لاجل مصّ جهوده وإنتاجه، ليعيشوا من كدح الغير وشقائه، وقد اشار اليهم القرآن الكريم في مواضع كثيرة وبيّن مواجعتهم وعنادهم... ﴿وما أرسلنا في قريةٍ من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون﴾ ^(٢).

واغلبهم هم الذين يحركون الطاغوت بحسب ما يشتهون...

﴿وقال الملاء من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليُفسدوا في الأرض

(١) المحاضرات للشهيد الصدر عليه السلام / النجف الأشرف.

(٢) الآية: ٢٥ سورة سبأ - ٣٤ - .

وَيَذَرُكَ وَأَلْهَتَكَ ﴿١﴾.

ذكروا ذلك: إِمَّا تَمَلَّقًا مِنْهُمْ لِفِرْعَوْنَ لَمَّا رَأَوْهُ مَنزَعَجًا مِنْ مُوسَى وَقَوْمِهِ، أَوْ خَوْفًا عَلَى مَصَالِحِهِمْ مِنْ أَنَّ فِرْعَوْنَ قَدْ نَسِيَ ذَلِكَ وَأَلْهَتُهُ الْحَيَاةُ فَتَذْهَبُ مَصَالِحُهُمْ إِدْرَاجَ الرِّيحِ، فَقَدْ نَبَّوْهُ لَكِي يَتِمَادِي بِالشَّرِّ وَيَرْجِعُ إِلَى طُغْيَانِهِ، وَلِذَا نَرَاهُ أَنَّهُ بَعْدَ أَنْ شَاهَدَ هَذَا التَّأْيِيدَ الَّذِي كَانَ إِمَّا مُنْتَظَرًا لِغَلَّتَيْنِ عَلَى سَبِيلِ مَانَعَةِ الْخُلُوعِ ١- لَكِي يَضْرِبُ ضَرْبَتَهُ ٢- لِيَكْتَشِفَ أَعْوَانَهُ؛ أَوْ يَقْضُوهُ بِهِ مِنْ سَبَاتِهِ بَعْدَ أَنْ كَانَ فِي سِنَةِ الْغَفْلَةِ ﴿قَالَ سَنُقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ ٢). وَهَذَا مَا يَرِيدُونَهُ هُمْ بِالضَّبْطِ.

الفئة الثالثة: الهمجُ الرّاع:

على ما سَمَّاهُمْ بِهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام ٣)، وَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِمُ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ بِقَوْلِهِ: ﴿فَقَالَ الضَّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا...﴾ ٤). وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضَّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مَغْنُونُونَ

(١) الآية: ١٢٨ سورة الاعراف - ٧ - .

(٢) الآية: ١٢٨ سورة الاعراف - ٧ - .

(٣) عَنْ كَمِيلِ بْنِ زِيَادٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: خَرَجَ إِلَيَّ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام فَاخَذَ بِيَدِي وَخَرَجَنِي إِلَى الْجَبَانَةِ وَجَلَسَ وَجَلَسْتُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَيَّ فَقَالَ يَا كَمِيلُ إِحْفَظْ عَنِّي مَا أَقُولُ لَكَ النَّاسُ ثَلَاثَةٌ عَالَمٌ رَبَّانِي وَمَتَعَلَّمٌ عَلَى سَبِيلِ نَجَاةٍ، وَهَمَجٌ رِعَاعٌ اتَّبَاعُ كُلِّ نَاعِقٍ يَمِيلُونَ مَعَ كُلِّ رِيحٍ لَمْ يَسْتَضِيئُوا بِنُورِ الْعِلْمِ فَيَهْتَدُوا وَلَمْ يَلْجِئُوا إِلَى رُكْنٍ وَثِيقٍ».

سيفنة البحار / ج ٢ / ص ٤٤. الشيخ عباس القمي.

وإن كان هذا التقسيم يختلف عن التقسيم الذي ذكرناه من ناحية الجهة إلا أن أغلب القسمين الأولين يكونون في المستضعفين وأغلب القسم الثالث ما ذكرنا فلا يلزم التداخل.

(٤) الآية: ٢٢ سورة ابراهيم - ١٤ - .

عَنَّا نَصِيْباً مِنَ النَّارِ ﴿١﴾.

وهؤلاء هُم غير المستضعفين الذين ذكرنا هُم كَفْتَةٍ رَابِعَةٍ كما هو ظاهر.

الفئة الرابعة: المُستضعفون في الأرض:

أمثال هارون حينما تركهُ قومُ موسى وأرادوا أن يقتلوه لَمَّا أمرهُم بالابتعاد عن عبادة العجل الذي اضلَّهُم السامري به لَمَّا ذهب موسى لمناجاة رَبِّه؛ ولذا عند ما رجع ووجدهم يعبدونه من دون الله أخذ برأس أخيه يجرُّه اليه قال له: ﴿إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي..﴾ وهو من هؤلاء المستضعفين الذين ظهروا في قوله تعالى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ اتَّعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّه..﴾ (٢).

فهؤلاء كما هو الظاهر ليسوا بتابعي المستكبرين مع قوتهم وضعفهم إذ هُم اقوياء في عقيدتهم ومبدئهم ولكن لا قوَّة لهم يواجهون بها قوَّة المستكبرين وطغيانهم...

وقد يكون هناك فئاتٌ آخر تظهر وتختفي في أحيان متعددة إلاَّ أَنَّ الاغلب ما ذكرنا...

وحتى أولئك الذين يكونون حول الطاغوت ينقسمون كذلك..

وقد اشار الصادق عليه السلام الى ذلك فقال: (وجدنا بطانة السلطان ثلاثة طبقات: طبقة موافقة للخير وهي بركة عليها وعلى السلطان وعلى الرعيَّة، وطبقة غايتها المحاباة على ما في أيديها فتلك لا محمودة ولا مذمومة بل هي الى الذمِّ أقرب،

(١) الآية: ٤٨ سورة غافر - ٤٠ - .

(٢) الآية: ٤ سورة الاعراف - ٧ - .

فَنَآتُ مَجْتَمَعٍ مُثَلِّ السَّوَاءِ ٧٧

وطبقة موافقة للشرّ وهي مشؤمة ومذمومة عليها وعلى السطان^(١).

والطبقة الاولى: كأمثال مؤمن آل فرعون:

وموقفه يظهر واضحاً في عدّة سورٍ من القرآن الكريم ونحن نذكر هنا توضيحاً بعض ما جاء عنه في سورة المؤمن بعد أن قال فرعون ذروني اقتل موسى...

﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ...﴾^(٢).

وهذا القسم داخل في فئة المستضعفين كما هو بيّن، لأنّه يعيش تقيّة مع السلطان ولا يستطيع اظهار ما يضر من حقّ ويطبق من عدل. (الى آخر ما قاله في دفاعه عن نبيّ الله).

والطبقة الثانية: لا يظهر لها وجه أو يد في تغيير الأحداث، بل هي انتفاعية منتظرة وطفيلية غير مؤثرة وربما لما ذكرنا لا يظهر لها عين في الآيات القرآنية الكريمة.

الطبقة الثالثة: تتمثل في أعوان فرعون وجنوده.

﴿وَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ﴾^(٣).

وهم الذين اشرنا اليهم في الفئة الثانية من المجتمع عند قوله تعالى:

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ

(١) تحف العقول عن آل الرسول / ص ٢٢٦.

(٢) الآية: ٢٩٦ سورة المؤمن - ٤٠ - .

(٣) الآية: ٤٠ سورة القصص - ٢٨ - .

ويذكر والهتك ﴿١﴾.

المهم إن الناس يكونون شيعاً واحزاباً لأنّ همّ فرعون يكون كذلك ﴿٢﴾ إنّ فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً ﴿٣﴾.

ونتذكّر كلّنا جيّداً ما اعتمدت عليه الادارة البريطانية أو غيرها في أوقات الاستعمار وساعاته مع القاعدة المشهورة (فرّق تَسُدْ).

ولا يكونون مستمرين على هذا الحال الاّ بقطع العلم عنهم ولو الى حين، أو بتعليمهم ما يستفيد هو به فقط، وهم راضون بما تعلّموه. ويُعلّموه معتبرين انفسهم علماء ومثقفين وهم لُقمة الجائع ونهبة الطامع يمصّهم ويلفظهم... وهكذا تسير العجلة وهم غافلون لا يعلمون ما يراؤ بهم، وإذا علموا فبعد فوات الاوان ولات حين مناص... كما نشاهد ذلك كثيراً فيصبحون كالألات والمكائن، وبذلك يصبح المجتمع همجاً راعاً وإن كانوا يستنكفون من هذه التسمية لأنّهم يلبسون (الشورتات) ويأكلون (المعلّبات)...

وبهذا لا تكون المسؤولية واضحة، ولاهدف كذلك الاّ سرابٌ يظهر هنا وهناك فيحسبه الظمآن ماءً وإذا وصل اليه لم يجده شيئاً....

وبذلك تظهر الفجوة في داخل الإنسان وتوسّع؛ ومردها ذلك التركيب العجيب للانسان فيصنع آلهةً ويعبد آخر ولا مجازاة.

وما دام السلطان قائماً على رأسه يمشي على قدميه وإذا اختفى مشى على رأسه...

فَتَشَتَّتْ المَسِيرَةُ البَشَرِيَّةُ وتضعف.

(١) الآية: ١٢٨ سورة الاعراف - ٧ - .

(٢) الآية: ٥٦ سورة القصص - ٢٨ - .

ويمكن أن نصوّرها بصورةٍ أوضح:

الإنسان من جهة الجدل القائم في داخله بين الروح والطين، والصراع القائم بين الفضيلة والرذيلة بين العقل والنفس، بين السما والخلود الى الارض هذا الفرد الانساني يعيش في صراعات هنا، وفي جهة اخرى يعيش صراعات أخر... فهذا ايليس قد هيأ له جنده ورجلُهُ وعساكره لينتقم منه، ويبين خبيته...

﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾^(١).

﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾^(٢).

﴿وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾^(٣).

أساليب دعوة الشيطان:

ومن أساليب دعوته:

١- تزوين الأعمال القبيحة لكي تظهر بمظهرٍ حَسَنٍ:

﴿وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾^(٤).

وقال تعالى: ﴿تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ

أَعْمَالَهُمْ﴾^(٥).

ولانريد أن نتعرّضَ لمصداقٍ من مصاديقه فما اكثرها...

(١) الآية: ٥٤ سورة الاسراء - ١٧ -

(٢) الآية: ٦ سورة يوسف - ١٢ -

(٣) الآية: ٦١ سورة النساء - ٤ -

(٤) الآية: ٢٥ سورة التمل - ٢٧ -

(٥) الآية: ٦٤ سورة النحل.

٨٠ المدخل الى سذن التاريخ في القرآن الكريم

وكيفية التزيين تتم كل بحسبه ويظهر بعض خطوطه بما يأتي من النقاط الآخر.

وحتى أنه قد يأتي للمؤمن عن طريق ما يعتقده حسناً ويدخل اليه منه لكي يحرفه عن طريقه من حيث يحب كما في المثال الأول لهذا الابتلاء.

﴿فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِبَدِي لُهُمَا مَا وُورِي عَنْهُمَا مِنْ سَوَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ * وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ * فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ...﴾^(١)، وبهذا دفعهما بإظهار النصيح مع أنه كان مبطناً للغش والخداع ولم يكن آدم عليه السلام يتصور أن هناك مَنْ يقسم بالله كاذباً كما صرحت بذلك عدّة روايات عن أهل البيت عليه السلام لم يطلب الخلود لاجل الجلود وما طلب ان يكون ملكاً لاجل ان يكون كذلك وخاصة بعد أن رأى سجود كل الملائكة له عند خلقه وتفضيله عليهم بمعرفته تلك الاسماء التي لم يعلموها من هنا يعلم بأنه طلب ذلك لاجل امرٍ آخر يمكن أن تكون قد اشارت اليه روايةٌ وجدتْها يوماً على ما في ذهني، ولكن مع الاسف لم اجدها الآن مفادها أنه عليه السلام اراد الخلود أو اراد أن يكون ملكاً لاجل الاستمرار والخلود في عبادة الله سبحانه ومن هنا دخل ابليس وقاسمهما إني لكما من الناصحين، فدلّهما بغرور.

٢- محاولة أن ينسى الإنسان غرضه بالهائه عن هدفه بأي صورةٍ من الصور ﴿فَانسَاءُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ﴾^(٢).

﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي قَدْ نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا

(١) الآيات: ٢١، ٢٢، سورة الاعراف - ٧ - .

(٢) الآية: ٤٢ سورة يوسف - ١٢ - .

طرق مجيء الشيطان وسيطرته ٨١
الشيطان أن أذكره»^(١).

وهذا قول صاحب موسى الذي خرج معه بحثاً عن العبد الصالح... والقصة
مذكورة مفصلة في هذه السورة المباركة...

٣- ذاك الذي ذكرناه ثانياً نسياناً عام، أي يعمُّ المؤمن والكافر، يعمُّ كلَّ
متعلِّقٍ أي لا يختص بشيء دون آخر من أبسط الأشياء إلى أعلاها، وهذا الذي
نذكره هنا قسم آخر هو النسيان الخاص وهو أن ينس الإنسان ربّه فيعمل بلا رادعٍ
ولا احساسٍ:

«استحوذ عليهم الشيطان فأنسَاهُمْ ذَكَرَ اللَّهُ»^(٢).

وهذا كما نراه آتٍ بعد أن يسيطر الشيطان على الإنسان سيطرةً تامةً بحيث
يملك حواسه وجوارحه كلها وهو معنى الاستحواذ...
وهذه كلّها أساليبه...

طرق مجيء الشيطان وسيطرته:

وأما طريق مجيئه والسيطرة على من يأتي إليه ويستطيع أن يريّه بذلك ما
يرى فهو:

١- الكسب:

الذي يحصل عليه الفرد نتيجة صراعه إذا صار سلبياً «فإن السيئات يهدي
بعضها إلى بعض فإنّها مبنية على متابعة هوى النفس وهوى النفس للشيء هوى لما

(١) الآية: ٦٤ سورة الكهف.

(٢) الآية: سورة المجادلة - ٥٨ - .

٨٢ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

يشاكله»^(١).

ولذا جاءت الآية المباركة مبينة لذلك: ﴿إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا﴾^(٢).

«فظاهر الآية أن بعض ما قدّموا من الذنوب والآثام مكّن الشيطان أن يغويهم بالتوالي والفرار»^(٣).

٢- الإنسلاخ عن آيات الله:

﴿واتل عليه نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان...﴾^(٤).

٣- الظلم:

﴿ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وإن الظالمين لفي شقاقٍ بعيد﴾^(٥).

٤- القعود مع الظالمين:

ولذا أشار سبحانه وتعالى الى أن المؤمن عندما يتذكر بعد أن أنساه الشيطان وقعد مع القوم الظالمين عليه أن يبتعد عنهم ويفارقهم.

(١) الميزان / السيد الطباطبائي / ج ٤ ص ٥٠.

(٢) الآية: ١٥٤ سورة آل عمران.

(٣) الميزان / السيد الطباطبائي / ج ٤ ص ٥١.

(٤) الآية: ١٧٥ سورة الاعراف.

(٥) الآية: ٥٤ سورة الحج - ٢٢ - .

﴿وإِذَا يَنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾^(١).
إذ أن بعض القعود معهم قد يجلب تنازلاتٍ معينة، يكون مردّها خطيراً، كما هو واضح جليّ في قوله تعالى:
﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدَوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ﴾^(٢).

ولكن كيف؟!

الآية المباركة التالية لها تبين ذلك بوضوح: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَهُمْ﴾^(٣).
فبعد أن قعدوا وتكلّموا مع الظالمين، وتعاهدوا سرّاً على أمرٍ لا يريده الله تعالى هيّئت أرضيتهم لدخول الشيطان، فدخل وسوّل لهم.
فلولا ذاك لما كان هذا.

٥- الابتعاد عن ذكر الله تعالى:

﴿وَمَنْ يَعْشَ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾^(٤).
«مشيراً الى أمره من أوّله وهو أن تعاميه عن ذكر الله يورثه ملازمة قرين من الشياطين فيلازمه مضلاًّ له حتّى يرد عذاب الآخرة معه»^(٥).
٦- ﴿هَلْ أَتَبْنُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلَ الشَّيَاطِينُ * تَنَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ *

(١) الآية: ٦٨ سورة الأنعام.

(٢) الآية: ٢٥ سورة القصص.

(٣) الآية: ٢٦ سورة محمد ﷺ.

(٤) الآية: ٣٦ سورة الزخرف.

(٥) الميزان / السيد الطباطبائي: ج ٨ ص ١٠٢ بتصرف ط. بيروت.

يلقون السمع وأكثرهم كاذبون»^(١).

وبمعنى جامع أن الابتعاد عن الله تعالى ابتعاد عن الحق، ولا بد أن يكون في طريق الباطل، فهما تقيضان...

وقد بين الإمام علي عليه السلام في إحدى خطبه كل ذلك حينما قال: «إنما بدء وقوع الفتن، أهواء تتبع، وأحكام تبثدع، يخالف فيها كتاب الله، ويتولى عليها رجال رجالاً، على غير دين الله فلو أن الباطل خلص من مزاج الحق لم يخف على المرتادين، ولو أن الحق خلص من لبس الباطل، انقطعت عنه ألسن المعاندين، ولكن يؤخذ من هذا ضغث ومن هذا ضغث فيمزجان... فهناك يستولي الشيطان على أوليائه»^(٢).

وإذا ما ضعف عن الوصول الى مراده باغوائه حرّك جنده وأولياءه من الناس وغيرهم^(٣) عسى أن يصنعوا الشغل الذي ينطلق منه الى داخل الإنسان المؤمن لهدمه.

﴿وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم﴾^(٤).

وهذه إحدى الطرق التي سلكها القرآن الكريم في بناء القوة الرادعة لهذا الجانب الخطر في المجتمع الانساني.
والأسلوب والطريقة تختلف.

(١) الآيات: ٢٢٢، ٢٢٤ سورة الشعراء.

(٢) نهج البلاغة / شرح محمد عبده / ص ١٠٨.

(٣) أولئك الذين أشار اليهم أمير المؤمنين عليه السلام في قوله:

اتخذوا - الشيطان لامرهم ملاكاً، واتخذهم له إشراكاً.

فباض وفرّخ في صدورهم، ودبّ ودرج في حُجُورهم، فنظر باعينهم ونطق بألسنتهم...

نهج البلاغة / شرح محمد عبده / ص ٤٧.

(٤) الآية: ١٢٢ سورة الأنعام.

أساليب بناء القوة الرادعة عن الجانب السلبي

يمكن اجمالها استقراءً بما يلي:

الاسلوب الأول: بيان اللبنة الأولى التي بنى عليها بنيانه ألا وهي استكباره وعناؤه من أن يسجد لآدم وهو الإنسان الأول، والتركيز على أنه قادرٌ على إفشال هذا الذي فُضِّلَ عليه ليتنبه الإنسان إلى سوء سريره ونيتته وخبثه فيبتعد عنه ويحاربه. وهذا ما تكفل به القرآن الكريم في مواضع كثيرةٍ منه. وقد تعرّضنا لذلك في أول حديثنا عن خلق الإنسان وحياته.

الاسلوب الثاني: توضيح قصده الحقيقي، والتنبيه إلى أن ما يوعِدُ أولياءه به ويمنّيهم ما هو إلا الفقر بعينه، وأن الذي يأمر به ما هو إلا الفحشاء، وما يأخذ بهم إلا إلى العداوة والبغضاء.

﴿الشیطانُ يعدكم الفقر ويأمرکم بالفحشاء﴾^(١).

﴿ومن يتَّبِعْ خطوات الشیطان فأنه یأمر بالفحشاء والمنکر﴾^(٢).

﴿انما یرید الشیطان أن یوقع بینکم العداوة والبغضاء﴾^(٣).

(١) الآية: ٢٦٩ سورة البقرة - ٢ - .

(٢) الآية: ٢٢ سورة النور - ٢٤ - .

(٣) الآية: ٩١ سورة المائدة - ٥ - .

٨٦ المدخل الى سفن التاريخ في القرآن الكريم

الأسلوب الثالث: بيان حال من استحوذ عليه الشيطان لكي يبتعد عنه ويرتدع به، ولا يكون حاله ﴿كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران﴾^(١).
الاسلوب الرابع: بيان خذلانه لهم وقت حاجتهم، وبيان سرّ ذلك لكونه ضعيفاً.

﴿وكان الشيطان للانسان خذولاً﴾^(٢).

﴿وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا اني دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما انا بمُصرِّخِكُمْ وما أنتم بمُصرِّخي اني كُفرتُ بما اشركتموني من قبل..﴾^(٣).

الاسلوب الخامس: الوعيد على متابعتة ومشايعته:

﴿فَكُبِّبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ * وَجُنُودَ ابْلِيسَ اجْمَعُونَ﴾^(٤).

وذكر سبحانه وتعالى خطابه لابليس عندما طرده من رحمته: ﴿قال اخرج منها مذوماً مذخوراً لَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمُ اَجْمَعِينَ﴾^(٥).

الاسلوب السادس: بيان وتوضيح اماكن وجوده ونفوذه، ولذا حرّم الله سبحانه ما حرّم ليخرّب بذلك بيوتته واعشاشه:

﴿انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر

(١) الآية: ٧١ سورة الانعام - ٦ - .

(٢) الآية: ٣٠ سورة الفرقان - ٢٥ - .

(٣) الآية: ٢٣ سورة ابراهيم - ١٤ - .

(٤) الآيات: ٩٥، ٩٦ سورة الشعراء - ٢٦ - .

(٥) الآية: ١٠٩ سورة الاعراف - ٧ - .

والميسر ﴿١﴾.

والاسلوب الأخير: بيان مناطق خذلانه وانكماشه ولذا اوجب ما اوجب وحبب ما حبب.

مع توضيحاته بأنه لاسلطان له على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون إذ قال تعالى: ﴿إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون * إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين﴾ (٣).

والجامع في أغلب الاحيان لاطهار ما مرّ من أساليب يتضح ويظهر جلياً في السرد القصص القرآني لما مرّ ليعتبر من يعتبر ﴿من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي﴾ (٤).

ومنه ما يكون عليه الامر يوم القيامة للإلتفات في هذه الدنيا للاعتبار بمن مرّ فيها...

﴿ألم اعهد اليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم * ولقد اضلّ منكم جبلاً كثيراً أفلم تكونوا تعقلون﴾ (٥).

(١) الآية: ٩١ سورة المائدة.

(٢) الآيات: ١٠٠، ١٠١ سورة النحل - ١٦ - .

(٣) الآية: ٤٢ سورة الحجر - ١٥ - .

(٤) الآية: ١٠١ سورة يوسف.

(٥) الآيات: ٦٢، ٦٣ سورة يس - ٣٦ - .

طرق الوقاية:

وأما طرق الوقاية منه فتأتي من الالتجاء الى الله وتعالى وتطبيق تعاليمه وإرشاداته، والابتعاد عن أماكن الضعف التي يدخل منها، وتقوية جوانب الضعف فينا وتمثل هذه الطرق بما يلي:

١- رؤية أن ما يأمر به هو الفحشاء والمنكر، وترسيخ معنى رفضنا لهما بشتى صورهما في نفوسنا، وتوضيح خذلانه وضعفه، وإنّ متبعه يصبح حيراناً تائهاً كما مرّ ذلك علينا في جملة من الآيات المباركة السابقة.

٢- الخوف من الله سبحانه وتعالى، إذ أتباعه اتباع لعدوٍ بغيضٍ مطرودٍ من رحمة الله الواسعة، فما اتسعه واتعس متبعه.

﴿وكان الشيطانُ لربّه كفوراً﴾^(١).

وتنمية الاحساس بأن الله مع كلّ فردٍ في كلّ وقت ومكان ﴿وَنَعْلَمُ مَا تُوسَّسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾^(٢). وبذلك يحدث الأمر الثالث: وهو استمداد القوة منه تعالى لمواجهة ما يطرأ علينا ﴿وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير﴾^(٣).

٤- الاعتبار بمن مضي... ومن جملة ما ذكر القرآن الكريم بصدد هذا الأمر ﴿وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَّا وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِتْنَانَ نَكَصَ عَلَى عَقِيْبِهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ

(١) الآية: ٢٧ سورة الاسراء.

(٢) الآية: ١٧ سورة ق - ٥٠ - .

(٣) الآية: ٥ سورة الحديد - ٥٧ - .

اني اخاف الله والله شديد العقاب ﴿١﴾.

٥- الابتعاد عن أماكن تواجهه بالانتهاء عما نهى الله عنه.

٦- اللجوء بما يتحصن به منه بالتباعد ما امر الله به أن يوصل.

٧- الاستعاذة بالله منه: ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ (٢).

ومن جملة ما نقله القرآن عمّن مدحهم تعوذ امرأة عمران

﴿وَإِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي

إنك انت السميع العليم فلما وضعتها قالت رَبِّي إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا

وَضَعْتُ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ

الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ (٣).



(١) الآية: ٤٩ سورة الانفال.

(٢) الآية: ٢٠١ سورة الاعراف.

(٣) الآيات: ٣٦، ٣٧ سورة آل عمران - ٢ - .

الفرق بين المثل الأعلى ومثل السوء

ومما ذُكرَ يظهر الفرقُ جلياً بين المثل الأعلى ومثل السوء ففي الاولى .
الميزة الاولى: تحول الناس الى متعلمين...

الميزة الثانية: المسؤولية فيها واضحة، فمن مسؤول الى سائل، فيكون
الشعور بالمسؤولية متكاملًا، ومن هنا سوف تتضيق فئة الهمج الرعاع الذين
ينفقون مع كل ناعق.

الميزة الثالثة لها: أنها ليست من صنع بشري، بل مصنوعة ممن اتقن الكون
واكمله... فتحدث الموازنة بين الإنسان والكون بصورة دقيقة لأنه جزء منه.

الرابعة: وبما أنها كذلك فهي التي تعالج التناقض الموجود في داخل
الإنسان نفسه المتولد من حفنة التراب ونفخة الروح كذلك.
الخامسة: اخلاقها ثابتة واضحة.

السادسة: الإنسان معها يتعامل مع ربه الذي يشعر به، وهو معه أينما كان،
ولذا المراقبة على اعماله وحتى خطراته النفسية ستكون من داخله، فلا يحتاج كل
فرد الى شرطي، والى اجهزة مراقبة لاحصاء تحركاته إذ هو يقوم بحاسبة نفسه
بنفسه، فتختفي الجريمة في المجتمع أو تكاد.

السابعة: أنها تملك الطاقة الكافية للدفع وهو يوم القيامة.

الثامنة: فضلاً عن هذا كله إن الإنسان يعيش في استقرار وراحة ويرى ثمرة

الفرق بين المثل الأعلى ومثل السوء ٩١

عمله في الدنيا قبل الآخرة في كثير من الأحيان، وهذا ما نحاول أن نظهره في هذه الأوراق، ويمكن أن يكون هذا داخلياً في الأولى.

وأما تلك: فالأولى فيها أنهم شيع وعواطف مكدسة متشابكة الخيوط ولا أرض ثابتة ولا استقرار ومن هنا تظهر.

الميزة الثانية: وهي توسع فئة الهمجة الرعاع.

الثالثة: المسؤولية غير واضحة لأنها غير متكاملة وذلك لأنها من صنع

بشري.

وهي الميزة الرابعة: عليها لمسات من البشر وبصماته وتأثيراته، والإنسان

لا يشعر بالمسؤولية تجاه ما يصنعه هو فتكون

الميزة الخامسة لها: أن أخلاقها معارة.

السادسة: أنها لا تملك تلك الطاقة الروحية البتة لدفع الناس نحو

الاحسن.

ولا وجود لشيء حقيقي يندفع نحوه الإنسان ولا شيء يدفعه فالإنسان لو

تجرّد من ذلك كلّ ما يمنعه من ارتكاب أي شيء... وما يجبره على سلوك تلك

القوانين التي قننها إنسان مثله ربّما يشده بدوافعه فما دامت تمشي مع مصالحه

يمشي بظلها وإذا اصطدمت مصالحه بها فإنه يضرب بها عرض الحائط إذا استطاع

إلى ذلك سبيلاً وما أكثر المفردات في مجتمعاتنا وغيرها..

فما المانع من أن يعتدي على عرض آخر؟

وما المانع من أن يسرق آخر؟!

ويكفي التلميح عن التصريح.

وقد تكرر في القرآن الاستدلال على بطلان الوثنية بهذا البيان

﴿اسماء سميتوها انتم وآبائكم ما أنزل الله بها من سلطان﴾^(١).

وهو من الطف البيان وارقه، وابلغ الحجة واقطعها إذ لم يأت الانسان لما يدعيه من دعوى بحجة برهانية لم يبق لما يدعيه من النعت الا التسمية والتعبير، ومن ابده الجهل ان يعتمد الانسان على مثل هذا النعت الموهوم.

هذا البيان يطرّد ويجري بالتحليل في جميع الموارد التي يثق فيها الانسان على غير الله سبحانه من الاسباب ويعطيها من الاستقلال ما يوجب تعلق قلبه بها وطاعته لها وتقريبه منها. فانّ الله سبحانه عدّ في موارد من كلامه طاعة غيره، والركون الى من سواه عبادة له.

قال تعالى: ﴿ألم اعهد اليكم يا بني آدم الاّ تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وان اعبدوني هذا صراط مستقيم * ولقد اضلّ منكم جبلاً كثيراً أفلم تكونوا تعقلون﴾^{(٢)(٣)}.

السابعة: إنّ البلاء ينزل عليهم حسب ما تقتضيه سنته التي بثّها في الكون وقد يلتون جزاءهم في الدنيا قبل الآخرة وهو ما سنراه في أوراق تالية إن شاء الله تعالى.

﴿وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذهُ أليمٌ شديد﴾^(٤).
هذا كلّهُ بيانٌ للمحورين النقيضين الذين سلّطنا الضوء عليهما في أوّل هذا البحث.

(١) وردت هكذا في آيتين في كتاب الله الكريم آية ٤١ سورة يوسف - ١٢ - والآية ٢٤ سورة النجم - ٥٣ - .

(٢) الآية: ٦٢، ٦٣ سورة يس - ٣٦ - .

(٣) الميزان - ج ٨ ص ١٧٩.

(٤) الآية: ١٠٣ سورة هود.

وأما الهدف الإضطراري المشترك

فيظهر جلياً من مسيرة الإنسان نفسه، وان تشعبت طرقه، اينما كان هذا الإنسان وأي معتقدٍ اعتقد، والى أيّ جهة سار.

المسيرة البشرية نهايتها لقاء الله سبحانه وتعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمَلَاqِيهِ﴾^(١).

(ولكنّه ليس نهايةً جغرافية)^(٢) على حدّ تعبير الشهيد الصدر رحمته الله بل (المراد بملاقاته انتهاءه الى حيث لاحكم الآخر حكمه من غير ان يحجبه عن ربه حاجب)^(٣) إذ هو نهاية الطريق، وهذه النهاية موجودة على طول الخط وفي أي نقطة منه.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾^(٤).

ويمثّل الله ذلك في الجانب الايجابي من المسيرة الانسانية على لسان الصابرين وإقرارهم.

(١) الآية: ٧ سورة الانشقاق - ٨٤ - .

(٢) المحاضرات للشهيد الصدر رحمته الله / النجف الاشرف.

(٣) الميزان - ج ٢ ص ٢٤٣ / ط. ايران.

(٤) الآية: ٤٠ سورة النور - ٢٤ - .

﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾^(١).
وقد أخبر عن العموم سبحانه وتعالى بقوله: ﴿كُلُُّّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ﴾^(٢).
فالكلّ لله... والكلّ اليه راجع
﴿وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾^(٣).



(١) الآية: ١٥٧ سورة البقرة - ٢ - .

(٢) الآية: ٦٤ سورة الانبياء - ٢١ - .

(٣) الآية: ١٥٩ سورة آل عمران - ٣ - .

المسلك الثاني

نتائج السير وثمراته

كلُّ ما درسه علماء التاريخ وفلسفته لا يعدو عن أسباب ظاهريّة لمجتمعات نشأت ثمّ ماتت، ولأخر غمرت ثمّ طافت، ويذكرون أنّه لهذا السبب نشأت الحضارة الفلانية في وادي النيل أو في وادي الرافدين، ولهذا ماتت حضارات عاشت قويّة... وتولدت المجتمعات عن نقيضها الداخل فيها... الى كثير من الكلام الذي ذكروا واطنبوا فيه، ولكن كلُّ ما ذكر لا يعدو عن ظاهرٍ فقط وليس له امكانية الغور في العمق للوصول الى الجذور الاساسية واسّ البركان الذي فُجّر أو اسّ البناء الذي قام...

الذي استقرّ في دلتا النيل ولّد حضارة...
والذي انتقل الى الصحراء جفّ وبقي يابساً...
ولكن من حقنا أن نسأل لماذا صار الجفاف؟! وعن هذا يجب أن يُبحث.
لماذا جاء هؤلاء لدلتا النيل وغيرهم ذهب ليموت في الجفاف أو ليبقى جامداً؟!

لِمَ تهَيّأت أسباب لهؤلاء دون اولئك؟!
لِمَ عند ما اقبلت بَلّت؟!
عن هذا نبحت وعنه نسأل وسيدكرون اسباباً ليست الاّ ظاهراً لا غير...
يجب أن يُبحث عن الاسباب الاعمق للتاريخ، الاسباب الممتدة في

٩٨ المدخل الى سَنَن التاريخ في القرآن الكريم

الإنسان نفسه، في عمق خلافته على الأرض، في عمق روحه، وعمق الابتلاء...

الاسباب المنبثقة من نفس الإنسان، فرداً أم مجتمعاً...

ففي كل ذلك يكون البحث وعنه نُفْتَش...

ولهذا اطنبنا في مطاوي الأوراق السابقة في ابتداء خلقه الإنسان وتكوينه

وحقيقة وجوده واللّبنات الاولى له، وما هي مسؤوليتنا وواقعه وموقفه الصحيح في هذا الكون العملاق.

قد نقول بما قاله التويني أو نقول بما قاله السرخسي أو غيرهما أو لانرتضي أي واحدٍ منهم اصلاً أو لدينا قول آخر جامع بين أقوالهم... فنحن الآن لسنا بصدد ذلك اصلاً ولذا سوف لاندخل في جدالٍ مع احد، ونترك لغيرنا هذا الميدان...

ونقول:

موتٌ حضارة ونشوء أخرى...

دفن مجتمع وخضرة مجتمع آخر عليه...

عملية استبدالٍ حقيقية إلهية عميقة نريد أن نستوضحها ونرسمُ خطوطاً منها في الصفحات التالية.

﴿ذلك بانّ الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قومٍ حتّى يغروا ما بأنفسهم وانّ الله سميعٌ عليم﴾ (١).



تمهيد

«إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَلَّ اسْمُهُ يَثِيبُ بَعْضَ خَلْقِهِ عَلَى طَاعَاتِهِمْ فِي الدُّنْيَا، بَعْضَ مُسْتَحَقِّهِمْ مِنَ الثَّوَابِ، وَلَا يَصِحُّ أَنْ يُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ فِيهَا، لَمَّا يَجِبُ مِنْ إِدَامَةِ جَزَاءِ الْمُطِيعِينَ.

وَقَدْ يِعَاقِبُ بَعْضَ خَلْقِهِ فِي الدُّنْيَا عَلَى مُعَاصِيهِمْ فِيهَا بِبَعْضِ مُسْتَحَقِّهِمْ عَلَى خِلَافِهِمْ لَهُ، وَبِجَمِيعِهِ أَيْضاً، لِأَنَّهُ لَيْسَ كُلُّ مُعْصِيَةٍ لَهُ يَسْتَحِقُّ عَلَيْهَا عَذَاباً دَائِماً كَمَا ذَكَرْنَا فِي الطَّاعَاتِ. وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾^(١) وَقَالَ: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً * يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً * وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَاراً﴾^(٢).

فَوَعَدَهُمْ بِضُرُوبٍ مِنَ الْخَيْرَاتِ فِي الدُّنْيَا عَلَى الْأَعْمَالِ الصَّالِحَاتِ. وَقَالَ فِي بَعْضٍ مِنْ عَصَاهُ: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾^(٣). وَقَالَ فِي آخِرِينَ مِنْهُمْ: ﴿لَنَذِقَنَّهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ

(١) الْآيَةُ: ٣، ٢ سُورَةُ الطَّلَاقِ.

(٢) الْآيَةُ: ١٠ - ١٢ سُورَةُ نُوحٍ.

(٣) الْآيَةُ: ١٢٤ سُورَةُ طه.

١٠٠ المدخل الى سنفن التاريخ في القرآن الكريم

الآخرة أخزى ﴿١﴾، ﴿لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق ومالهم من الله من واق﴾ ﴿٢﴾ ﴿٣﴾.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِىَ حَتَّى يَغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ ﴿٤﴾.

من هذه الآيات المباركة ومن كثير من آيات كتاب الله سبحانه نستوعب كيفية تأثير الإنسان في التاريخ حسب العرض القرآني.

إذ «وجود الرابطة بين أحوال الإنسان وملكاته، وبين خصوصيات تركيب بدنه ممّا لاشكّ فيه، فلكلّ من جانبي الربط استدعاء وتأثير خاص في الآخر. ثمّ النطفة مأخوذة من المادة البدنية، حاملة لما في البدن من الخصوصيات المادية والروحية طبعاً، فمن الجائز أن يرث الأخلاف بعض خصوصيات أخلاق اسلافهم المادية والروحية.

وقد تقدّم كراراً في المباحث السابقة - أي مباحث كتابه ﷺ - أنّ بين صفات الإنسان الروحية وأعماله، وبين الحوادث الخارجية خيراً وشرّاً، كما يشير إليه قوله تعالى: ﴿ولو أنّ أهل القرى آمنوا واتّقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض﴾ ﴿٥﴾ وقوله تعالى: ﴿وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم﴾ ﴿٦﴾.

فمن الجائز أن يصدر عن فرد من أفراد الإنسان، أو عن مجتمع من المجتمعات الإنسانية عمل من الأعمال صالح، أو طالح، أو تظهر صفة من الصفات

(١) الآية: ١٦ سورة فصلت.

(٢) الآية: ٣٤ سورة الرعد.

(٣) أوائل المقالات في المذاهب والمختارات / الشيخ المفيد ﷺ ط ٢ / ص ١٣١.

(٤) الآية: ١١ سورة الرعد.

(٥) الآية: ٩٦ سورة الاعراف.

(٦) الآية: ٣٠ سورة الشورى.

فضيلة أو رذيلة ثمّ يظهر أثره الجميل، ووباله في أعقابه»^(١).
كما أننا لاننكر الثقل الآخر في الميزان وهو وجود عوامل ومؤثرات كثيرة
أخرى لانحيط بها بل الله من ورائها محيط.
وهو بميزانه الدقيق يعفو ويصفح ويعاقب ويزيد وينقص وتأتي النتائج تبعاً
للمقدمات بما شاء واختار.
﴿وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير﴾^(٢).



(١) الميزان في تفسير القرآن / العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي / ج ١٠ / ص ٣٣٢.

(٢) الآية: ١٩ سورة الشورى.

الفصل الأول

من كلّ ما تقدّم نستطيع أن نستخلص المعالجات القرآنية للمفردات المكونة للتاريخ المنحصرة في:

أ- أسباب الرقي والسعادة الفردية والأُمّية.

ب- أسباب الانحطاط والشقاء الفرديّة والأُمّية.

وسنحاول استعراضها في الأوراق التالية إن شاء الله تعالى.

وهو مؤدى قوله تعالى:

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾^(١).

يرتكز البحث على عناصر مهمّة فلنسمّيها بعناصر التاريخ، ونقصد بها هنا:

عناصر الصورة التاريخية القابلة للتأثر والتأثير والتغيّر والتغيير كمّا وكيفاً:

العنصر الأول: المثل الذي تتبنّاه المسيرة

وبما تحتويه المسيرة من مفردات بشرية وطاقات فردية وجماعية.

* * *

(١) الآية: ٢١ سورة الجاثية.

العنصر الثاني: الوعي الفردي والجماعي

بما أنه الركيزة الأساسية لتلك المسيرة وإن كان من مفرداتها... إذ يختلف هذا باختلاف استيعاب المثل، وبمقدار التطبيق يحصل التفاوت، ولذا جعلناه عنصراً مستقلاً مقابل الأول.

العنصر الثالث: الواقع الطبيعي لتغيير الحياة، وصناعة غد أفضل، أو
أتمس حسب ما يقتضيه سير المجتمع.

وإذا ما صار التفاعل بينها يحدث التغير الكمي والكيفي، سواء كان إيجابياً أو سلبياً.

وإذا دققنا أكثر نشاهد أن العنصر الثالث هو ثمرة معينة من ثمار العنصرين الآخرين كما هو واضح من خلال الآية المباركة:

﴿ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض﴾ (١).

ونقول على وجه الدقة أكثر أن العنصر الثاني من ذلك في الأول، وهو جزء منه، ومنبثق عنه كما رأينا أخيراً إذ قال تعالى: ﴿ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا﴾ فجعل الميزان لإظهار البركات هو الإيمان والتقوى نفسيهما ولا شيء آخر سواهما...

ومن هنا نستطيع أن نجزم بأن العنصر الأساس في عملية التغيير كله هو العنصر الأول.

ولكن من الإنصاف القول لعلّ تنكير البركات جاء لأجل تفاوتها في النزول بحسب مقدار الإيمان المقابل والتقوى.

١٠٤ المدخل الى سفن التاريخ في القرآن الكريم

وإن كان سبحانه يعطي الإنسان «وهو المادة الأولى»، الأرض «وهي المادة الثانية»، والمناخ «وهو المادة الثالثة»، ويرسل لهم مبشرين ومنذرين لكي يشاهده كيف يسلك... وماذا يتبني من المثل «وهو المادة الرابعة» المؤثرة في التغيير، فحينئذ تكون المواد مقدّمات لا بدّ منها.

وليس عن كلّ ذلك نتحدّث، بل عن التغيّر وعن تأثير المادة الأساسيّة وإن هي إلّا الأخيرة منها في تلك العملية المعقدّة من التغيّر المستمرّ للبشرية بأيّ اتجاه سارت.

من بعد هذا كلّه آن لنا أن نسأل:

ماهي الأشياء التي تتدخل في تغيير التاريخ؟!
والجواب عن هذا يظهر ولو إجمالاً ممّا قدمناه:

١- الإنسان نفسه: موضوع البحث بما يملك من الهداية الداخلية وهي العقل، وبما يملك من شهوات وغرائز.

ومن هذا كلّه قلنا: إنّ العوامل التي تتدخل في تغيير التاريخ هي الإنسان نفسه وقد ذكرناه أولاً...

٢- الخير المتمثل بالهداية الخارجية التي تكفل الله سبحانه بها:
﴿فمن تبع هداي...﴾^(١).

والتي ركيزتها الانبياء والمرسلون والعلماء.
والتي هي التي تحفّز العقل على الإبداع والتطور، كما أنّها تقوم بتقويمه وتثبيته...

(١) الآية: ٣٨ سورة البقرة.

قال تعالى: ﴿فمن تبع هداي فلا يضلّ ولا يشقى﴾ (١).

٣- الشرّ المتمثل بإبليس نفسه بما يحركّ به الشهوات والغرائز.

٤- جنود إبليس وشياطينه من الجنّ والإنس، وهذان العاملان الأخيران هما اللذان يدفعان الإنسان نحو الهدف السراب، فبعد أن يهتّىء جنود إبليس وشياطينه ما يهتّيان، يحركّ إبليس شهواته وغرائزه.

وإن كان قسم من الرابع يدخل في الثالث، والآخر يدخل في الأوّل. ولكن أفردناها للتنبيه على كلّ واحد تركيزاً، ولذا سوف لانجعلهما بعد ذلك قائمين بذاتيهما ونغضّ الطرف عنهما.

وأما الشيء الأخير فهو راجع الى طبيعة الإنسان، فهو لا يمكن أن يوجد بلاه، لأنّه متحيز ويحتاج الى مقومات عديدة لاستمراريته في الحياة ولذا أصبح هناك:

٥- الميدان الذي يدور به الصراع أعني الطبيعة:

والطبيعة بما هي لاتقف حجر عثرة في سبيل تقدّم الإنسان وسعادته إطلاقاً... إذ أنّ الإنسان نتيجة للمثل التي يتبناها سوف تكون له أو تكون عليه.

ومن خلال هذه كلها تبقى الحركة النهائية له سبحانه وتعالى.

وتختلف أسلحة الصراع، لا الصراع نفسه بحسب المجتمع نفسه، أي الطبيعة مضافاً الى ما يؤثّر فيها من مؤثّرات منبثقة من الإنسان نفسه.

وهذا واضح جليّ في تاريخ الأنبياء - على نبيّنا وآله عليهم السلام - أنفسهم؛ ولذا نشاهد أنّ معاجزهم تختلف من واحد لآخر...

وبعد التمعّن أكثر نرى أنّ العامل الأوّل (العامل الثاني مجرداً أو العامل

١٠٦ المدخل الى سفن التاريخ في القرآن الكريم

الثالث مجرداً) يتولد منهما المثل الذي تتبناه المسيرة البشرية بما تحويه من مفردات وطاقات فردية وجماعية.

العامل الأول (الإنسان) + (نسبة قليلة أو كبيرة من الإتصال بالنتائج الأول أو الثاني من المعادلة الأولى) يتولد الوعي الفردي أو الجماعي.

وهذان هما الركيزة الأساسية للمسيرة البشرية.

فكلما كان الإتصال أكبر كان التغيير أعمق، وبالعكس.

فبمقدار إيمان الإنسان بالمثل الأعلى يرتفع ويسمو.

وبمقدار إيمانه بمثل السوء يكون الهبوط وسوء المصير.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَتْ حَتَّىٰ يَغْيُرُوا مَا بَأَنفُسِهِمْ﴾^(١).



الفصل الثاني

هناك حيثيتان يمكن أن يسلّط الضوء من خلالهما على استعراض كتاب الله الكريم لسنين التاريخ:

١- الحِيثَةُ الأولى:

من حيث المجموع والافراد.

فالقسم الأول من هذه هو الجانب الفردي.

والآخر منهما هو الجانب المجموعي أي جانب المجتمع ككل.

فلكلّ قسم سنن خاصة به كما سنشير الى ذلك.

٢- الحِيثَةُ الثانية:

فهي من حيث التأثير لعمل ما إيجابياً أم سلبياً سواء كان على فرد أم على

أمة وهذه النتيجة والتأثير لذلك العمل كلاهما كان نتيجة ذلك المصداق الخاصّ

ليس إلّا...

ولا كلام لنا فيه الآن، إن لم يوجد من قَبَلِ مَنْ يعلم الأسرار علّم يفيد بعموم

تأثيره بحسبه.

وأما القسم الثاني:

فهو التأثير على الفرد أو الأمة مع كون هذا التأثير سُنّة ثابتة لايمكن

التخلّص منها.

وكما سنرى أنَّ الحِيثَيْنِ موجودتان في كثير من المصاديق القرآنية.
مع أنَّ كليهما قد يجتمع في مصداق واحد في أغلب الأحيان، ولذا
سنستعرض الكلام حول الحِيثِية الثانية ونشير من خلال ذلك إلى الحِيثِية الأولى
لكي لا يحدث تكرار قد يكون مُملًا للبعض.

القسم الأول:

التأثير الخاص على بعض أعمال:

أ - الفرد:

مثاله: قال تعالى: ﴿أَو كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ
أُنِّى يَحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾^(١).
فسؤال ذلك المار أوجب له هذا الممات الذي استمرَّ مائة عام ثمَّ بعثه لكي
تتضح وتتجلَّى له الصورة واضحة ويستقر إيمانه تماماً.

ب - المجتمع:

قال تعالى: ﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَّهُمْ
وَبَصَدَّ هُمُ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا * وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلَهُمْ أَمْوَالِ النَّاسِ
بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^(٢).

فكما يظهر من الآية المباركة أنَّ تحريم بعض الطيبات لم يكن لشيء إلاَّ
لظلمهم وأعمالهم وهذا تأثير خاصٌّ بذاك الفرد وبهذا المجتمع لم يُشعر بأنَّ ذلك
سُنَّة ثابتة، إلاَّ أنَّها من مقتضيات ومعاليل أمور سبقت في الحياة فكانت النتيجة

(١) الآية: ٢٥٩ سورة البقرة.

(٢) الآية: ١٦٠ - ١٦١ سورة النساء.

واضحة وجليّة كما بيّنها القرآن الكريم.

وكأننا لو تتبعنا موارد القرآن الكريم وما جاء عن أهل بيت العصمة لرأينا أن الله سبحانه قسّم العقوبات والثواب الى درجات كثيرة يمكن حصرها بما يلي.

أ - قسم العقوبات:

قد قسّمت إلى:

١- العقوبة الأخروية:

وهذه واضحة لكلّ أحد منّا فالنار مثوى المتكبرين ونتيجة الظالمين.

﴿وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال * في سمومٍ وحميمٍ * وظلٍّ من يحمومٍ * لا بارد ولا كريم...﴾^(١).

قال الشيخ المفيد رحمته: «وأما النار فهي دار من جهل سبحانه وقد يدخلها بعض من عرفه بمصيبة الله تعالى غير أنّه لا يخلد فيها..»^(٢).

٢- العقوبة الدنيوية الخاصة:

وهذه تكون تارةً بإقامة الحدود لمن وجب في حقّه حدٌّ من حدود الله تعالى ترتّب على ذنب قد ارتكبه، كجلد الزاني مثلاً.

﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحدٍ منهما مائة جلدة﴾^(٣).

أو كقطع يد السارق:

(١) الآيات: ٤١ - ٤٤ سورة الواقعة.

(٢) شرح عقائد الصدوق، في الجنة والنار: ص ٢٢٩ - ٢٣٠.

(٣) الآية: ١ سورة النور.

١١٠ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾^(١).

ومن شاء التفصيل فعليه بكتب الفقه وكتاب الحدود خاصة.
وقد تكون بالقصاص:

﴿ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب﴾^(٢).

﴿إن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسنن
بالسنن﴾^(٣).

وهذه تُفصلها أيضاً كتب الفقه في كتاب الحدود والديات.

بل تشتد العقوبة في أحيان كثيرة باشتداد الذنب وهذه تتفاوت من دفع
كفارة معينة على أثر ترك واجب معين فتخرج أمواله بمحض إرادته منه عقوبة إلى
عقوبة شديدة بجرم شديد فيصبح به مباح الدم قال تعالى في صفة المؤمنين.
«ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق»..

٣- عقوبة دنيوية معنوية:

وهي نتيجة بعض الامور التي ترتكب من قبل بعضهم... مثل عدم قبول
الشهادة... وعدم صلاحية الشخص لامور يرتكبها لإمامة المسلمين في صلوات
الجماعة.

٤- العقوبة الوضعية المرتبطة بالسنن:

ونقصد بها نتائج الأعمال من حيث الارتباط العام والخاص وتتضح صورته
بما يلي:

(١) الآية: ٣٨ سورة المائدة.

(٢) الآية: ١٧٩ سورة البقرة.

(٣) الآية: ٤٥ سورة المائدة.

قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ...﴾^(١).
وقال أمير المؤمنين عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ يَبْتَلِي عِبَادَهُ عِنْدَ الْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ بِنَقْصِ الثَّمَرَاتِ وَحَبْسِ الْبَرَكَاتِ، وَإِغْلَاقِ خَزَائِنِ الْخَيْرَاتِ لِيَتُوبَ تَائِبٌ، وَيَقْلَعَ مَقْلَعٌ، وَيَتَذَكَّرُ مَتَذَكِّرٌ، وَيَزْدَجِرُ مَزْدَجِرٌ...»^(٢).

قال الشيخ المفيد عليه السلام: «لِهَذَا قُلْتُ: إِنَّ أَيْلَامَ الْكَافِرِ لَا يَسْتَحِقُّ عَلَيْهِ عَوْضًا لِأَنَّهُ لَا يَقَعُ إِلَّا عِقَابًا لَهُ، وَاسْتِصْلَاحًا فِي نَفْسِهِ، وَإِنْ جَازَ أَنْ يَصْلَحَ بِهِ غَيْرُهُ...»^(٣).
«وَمَنْ يَرُدُّ أَنْ يَضِلَّهُ يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا» يعني: ومن يرد أن يضلّه عن ثوابه وكرامته يجعل صدره في كفره ضيقاً حرجاً. (عقوبة له على ترك الإيمان من غير أن يكون سبحانه مانعاً له عن الإيمان وسالماً إياه القدرة عليه، بل ربما يكون ذلك سبباً داعياً له إلى الإيمان فإن من ضاق صدره بالشيء كان ذلك داعياً له إلى تركه)^(٤).

«وكذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون».
يبيّن (أن الإضلال المذكور في الآية كان على وجه العقوبة على الكفر، ولو كان المراد به الإيجابار على الكفر لقال: كذلك لا يؤمن من جعل الله الرجل على قلبه؛ ووجه التشبيه في قوله «كذلك يجعل الله الرجس» أنه يجعل الرجس على هؤلاء كما يجعل ضيق الصدر في قلوب أولئك، وإن كلّ ذلك على وجه الاستحقاق»^(٥).

(١) الآية: ٣٩ سورة الشورى.

(٢) نهج البلاغة / شرح محمّد عبده / ص ٢٧٩.

(٣) أوائل المقالات، الشيخ المفيد عليه السلام القول في الألم للمصلحة دون عوض، ص ١٢٩.

(٤) مجمع البيان للطبرسي / ج ٤ / ص ١٥٧.

(٥) ص ١٥٩ / المجلد الثاني / ج ٤.

ب - قسم الثواب والإحسان:

وقد قُسم إلى:

١- الثواب الأخروي:

وهو واضح لكل أحد منّا وضوحاً لا غبار عليه.

﴿والسابقون السابقون * أولئك المقربون * في جنات النعيم...﴾^(١).

﴿وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين * في سدرٍ مخضودٍ وطلحٍ منضود...﴾

وفاكهة كثيرة...﴾^(٢).

قال الشيخ المفيد رحمه الله: «الجنة دار النعيم لا يلحق من دخلها نصب

ولا يلحقهم فيها لغوب، وجعلها الله سبحانه داراً لمن عرفه وعَبده دائم لا انقطاع له»^(٣).

٢- الثواب الدنيوي والكرامة:

فله أن يكون إمام جماعة مثلاً، وله أن يشهد، أو أن يكون حاكماً...

فحقوقه محفوظة ونفسه وعرضه وماله مصون...

٣- الثواب الوضعي المرتبط بالسنن:

قال تعالى: ﴿فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة...﴾^(٤).

(١) الآية: ٩ - ١١ سورة الواقعة.

(٢) الآية: ٢٦ - ٣١ سورة الواقعة.

(٣) شرح عقائد الصدوق في الجنة والنار: ص ٢٢٩ - ٢٣٠.

(٤) الآية: ١٤٨ سورة آل عمران.

قال السيد الطباطبائي عليه السلام في ميزانه بعد ذكر قصة يوسف عليه السلام وتمكينه في الأرض «وقوله: ولانضيق أجر المحسنين»^(١) إشارة الى أن هذا التمكين أجرٌ اوتيّه يوسف عليه السلام، ووعدٌ جميل للمحسنين جميعاً أن الله لا يضيع أجرهم، وأن قوله تعالى: ﴿ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون﴾ لأولياء الله من عباده فهو وعدٌ أخروي لأوليائه تعالى خاصة، وكان يوسف عليه السلام منهم...»^(٢).

قال الشيخ المفيد عليه السلام:

«وأقول إنّ النصر من عند الله تعالى يكون على ضربين: أحدهما إقامة الحجة وإيضاح البرهان على قول المحق، فذلك أوكد الألفاظ في الدعاء الى اتباع المحق وهو النصر الحقيقي.

قال الله تعالى: ﴿إنّا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد﴾^(٣).

وقال جلّ اسمه: ﴿كتب الله لاغلبنّ أنا ورسلي إنّ الله قوي عزيز﴾^(٤).
ثم أضاف عليه السلام قائلاً:

«والضرب الثاني تثبيت نفوس المؤمنين في الحروب وعند لقاء الخصوم، وإنزال السكينة عليهم، وتوهين أمر أعدائهم، والقضاء الرعب في قلوبهم وإلزام الخوف والجزع أنفسهم.

ومنه الإمداد بالملائكة وغيرهم من الناصرين بما يبعثه إليهم من أطفافه

(١) الآية: ٥٦ سورة يوسف.

(٢) الميزان / السيد الطباطبائي / ج ١١ / ص ٢٠٢ / مؤسسة مطبوعاتي ١٤١٢ هـ. ق.

(٣) الآية: ٥١ سورة المؤمن.

(٤) الآية: ٢١ سورة المجادلة.

١١٤ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

وأسباب توفيقاته على ما اقتضته العقول ودلّ عليه الكتاب المسمّور.
والخذلان أيضاً على ضربين: كل واحد منهما نقيض ضدّه من النصر وخلافه
في الحكمة.

وهذا مذهب أهل العدل كافة من الشيعة...»^(١).

من هنا يظهر لنا أنّ تقدّم الإنسان وانتكاسه مرتبط ارتباطاً وثيقاً بما يعتقد
وما يصدر منه من أفعال ونيّات.

قال الشيخ المفيد رحمته الله:

«قوله تعالى: ﴿وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من

السماء والأرض﴾^(٣).

فتبيّن أنّ آجالهم كانت مشترطة في الامتداد بالبرّ، والانقطاع بالفسوق.

وقال تعالى: فيما أخبر عن نوح عليه السلام في خطابه لقومه:

﴿استغفروا ربّكم إنّ كان غفّاراً يُرسل السماء عليكم مدراراً...﴾ الى آخر

الآيات (سورة نوح آية ١١ وما بعدها).

فاشترط لهم في مدّ الأجل وسبوغ النعم الاستغفار؛ فلمّا لم يفعلوه قطع

آجالهم، وبتر أعمارهم، واستأصلهم بالعذاب...»^(٤).

«وكان يقال لصعصعة - جد الفرزدق - محيي الموءودات.

(١) أوائل المقالات / الشيخ المفيد / ص ١٣٢.

(٢) الآية: ١١ سورة الملائكة.

(٣) الآية: ٩٦ سورة الأعراف.

(٤) شرح عقائد الصدوق الحديث في البداء / ص ٢٠٠.

وقد قال قدمت على النبي ﷺ فعرض عليّ الإسلام فأسلمت وعلمني آيات من القرآن فقلت: يا رسول الله إنني عملت أعمالاً في الجاهلية هل فيها من أجر؟! أجزر؟!

ثم ذكر حديث فداء المؤدات فقال له النبي ﷺ هذا بابٌ من البرِّ ولك أجره إذ منَّ الله عليك بالإسلام»^(١).



الخاتمة:

من بعد هذا كله نحاول التركيز على جملة من السنن التاريخية الفردية والجماعية والتي تعرّض لبعضها بعض العلماء أمثال الشيخ المفيد رحمته الله في النصر والخذلان وثواب الدنيا وعقابها وتعجيل المجازاة فيها كما صرّح بذلك على ما نقلنا عنه في مطاوي كلماتنا السابقة...

أولاً: ويمكن تسليط الضوء على النقاط التالية لبيان بعض العقوبات الدنيوية على أثر الأعمال السلبية للإنسان - وقد مرّ علينا من ص ٦٢ - ص ٦٥.

- ١- الكسب.

- ٢- الانسلاخ عن آيات الله.

- ٣- الظلم ﴿وما كنّا مهلكي القرى إلّا وأهلها ظالمون﴾^(١).

- ٤- القعود مع القوم الظالمين.

- ٥- الإبتعاد عن ذكر الله تعالى.

- ٦- الإفك والإثم.

ثانياً: بعض الثواب الدنيوي على أثر الأعمال الصالحة للإنسان.

- ١- ﴿ولو أن أهل القرى آمنوا واتّقوا لفتحنا عليهم بركات من

(١) الآية: ٥٩ سورة القصص.

السما والارض»^(١).

٢- ﴿وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون﴾^(٢).
فالإمامة جاءتهم نتيجة لصبرهم.

٣- «وقال تعالى فيما أخبر عن نوح عليه السلام في خطابه لقومه:

﴿استغفروا ربكم إنه كان غفّاراً يُرسل السماء عليكم مدراراً...﴾^(٣).

فاشترط لهم في مدّ الأجل وسبوغ النعم الاستغفار...»^(٤).

«وقد جعل الله الاستغفار سبباً لدرور الرزق رحمةً للخلق فقال:

﴿استغفروا ربكم إنه كان غفّاراً يُرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم

بأموال وبنين﴾^(٥)»^(٦).

وحكى عنه أبو جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام أنّه قال:

كان في الأرض أمانان من عذاب الله وقد رفع أحدهما، فدونكم الآخر

فتمسّكوا به أما الأمان الذي رفع رسول الله ﷺ، وأما الأمان الثاني الباقي

فالاستغفار، قال الله تعالى:

﴿وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم

يستغفرون﴾^(٧)»^(٨).

(١) الآية: ٩٦ سورة الاعراف.

(٢) الآية: ٢٤ سورة السجدة.

(٣) الآية: ١٠ سورة نوح.

(٤) شرح عقائد الصدوق عليه السلام / الحديث في البداء / ٢٠٠.

(٥) الآية: ١٠ سورة نوح.

(٦) نهج البلاغة / شرح الشيخ محمد عبده / ص ٢٧٩.

(٧) الآية: ٣٣ سورة الانفال.

(٨) نهج البلاغة / ج ٢ / ص ١٦١.

١١٨ المدخل الى سفن التاريخ في القرآن الكريم

ونرى أنّ دعوة هود تدور نفس المدار ففي سورة هود وفي الآية / ٥٣ يظهر الله تعالى كلامه فنراه يقول لهم:

﴿ويا قوم استغفروا ربكم ثمّ توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً
ويزدكم قوة الى قوّتكم...﴾^(١).

٤- قال تعالى:

﴿وذا النون إذ ذهب مغاضباً فظنّ أنّ لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا
إله الاّ أنت سبحانك إنّني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجّيناه من الغم وكذلك
ننجّي المؤمنين﴾^(٢).

فذكر الله سبحانه الى ندائه لنبيّه عدم انقطاع نبيّه عن الاتصال به بعد إبتلائه
بل إزداد دعاؤه وتوسله ثم توضيح ما قال ليعلمنا ما نقول عند البلاء ويؤكد هذا
ذكره سبحانه في نهاية الآية: ﴿وكذلك ننجّي المؤمنين﴾.

وفي آية أخرى كان الظهور أجلى: ﴿فلولا أنّه كان المسبحين للبث في بطنه
الى يوم يبعثون﴾^(٣).

إذ يبيّن أنّ سبب إنقاذه تسيّحه....

٥- قال عليّ عليه السلام:

(١) الآية: ٥٣ سورة هود.

(٢) الآية: ٨٧ سورة الأنبياء.

(٣) الآية: ١٤٣ الصافات.

«من أصلح بينه وبين الله أصلح الله ما بينه وبين الناس، ومن أصلح أمر آخرته أصلح الله له أمر دنياه، ومن كان له من نفسه واعظ كان عليه من الله حافظ»^(١).

«حج البيت واعتماره فإنهما ينفيان الفقر، ويدحضان الذنب، صلة الرحم فإنها مثرة في المال، ومنسأة في الأجل، وصدقة السرّ فإنها تكفر الخطيئة. وصدقة العلانية فإنها تدفع ميتة السوء وصنائع المعروف فإنها تقي مصارع الهوان»^(٢).

وفي أمالي الشيخ رحمه الله بسنده عن عبد الوهاب بن محمد بن إبراهيم عن أبيه قال: بعث أبو جعفر المنصور إلى أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام وأمر بفرش فطرحته إلى جانبه فأجلسه عليها، ثم قال: عليّ بمحمد، عليّ بالمهدي يقول ذلك مراراً فقل له الساعة الساعة يأتي يا أمير المؤمنين ما يحبسك إلا أنه يتبخر فما لبثت أن وافى وقد سبقته رائحته، فأقبل المنصور على جعفر عليه السلام فقال يا أبا عبد الله حديث حدثني في صلة الرحم أذكره يسمعه المهدي قال: نعم حدثني أبي عن أبيه عن جده علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إن الرجل ليصل رحمه وقد بقي من عمره ثلاث سنين فيصيرهما الله عز وجل ثلاثين سنة، ويقطعها وقد بقي من عمره ثلاثون سنة فيصيرها الله عز وجل ثلاث سنين قال ثم تلا عليه السلام: ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ قال هذا حسن يا أبا عبد الله وليس إتياء اردت قال أبو عبد الله عليه السلام، نعم حدثني أبي عن أبيه عن جده علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ:

(١) نهج البلاغة: ج ٢ ص ١٦١.

(٢) نهج البلاغة / خطبته عليه السلام في أركان الدين التي أولها: «أفضل ما توصل به المتوصلون...».

١٢٠..... المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

«صلة الرحم تعمر الديار وتزيد في الأعمار وإن كان أهلها غير اخيار». قال هذا حسن يا أبا عبدالله وليس هذا اردت. قال أبو عبدالله نعم حدثني أبي عن أبيه عن جده علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «صلة الرحم تهوّن الحساب، وتقي مصارع السوء» قال المنصور: نعم هذا أردت.

«فأما ما تعلّقوا به - الضمير راجع الى المجبرة لأنّ حديثه هذا كان في الردّ على بعض معتقداتهم - من قوله تعالى: ﴿فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً﴾^(١).

فليس للمجبرة به تعلّق ولا فيه حجة من قبل أنّ المعنى فيه أنه من أراد الله تعالى أن ينعمه ويثيبه جزاءً على طاعته شرح صدره للإسلام بالألطف التي يحبوه بها فييسر بها استدامة أعمال الطاعات، والهداية في هذا الموضع هي النعيم. قال الله تعالى - فيما أخبر به عن أهل الجنة -: ﴿الحمد لله الذي هدانا لهذا﴾^(٢). أي نعمنا به وأثابنا به.

والضلال في هذه الآية هو العذاب قال الله تعالى:

﴿إنّ المجرمين في ضلالٍ وسُعُرٍ﴾^(٣).

فسمّى العذاب ضلالاً والنعيم هداية...

والأصل في ذلك أنّ الضلال هو الهلاك والهداية هي النجاة.

(١) الآية: ٢٥ سورة الأنعام.

(٢) الآية: ٤٣ سورة الاعراف.

(٣) الآية: ٤٧ سورة القمر.

قال الله تعالى حكاية عن العرب: ﴿إِذَا ضَلَلْنَا إِتْنَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ (١).
يعنون إذا هلكنا فيها.

وكان المعنى في قوله: ﴿فَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَهْدِيَهُ﴾ و﴿مَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ﴾ ما وصفناه.

والمعنى في قوله: ﴿يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾
يريد سلبه التوفيق عقوبة له على عصيانه ومنعه الألطاف جزاءً له على
إساءته.

فشرح الصدر ثواب الطاعة بالتوفيق. وتضييقه عقاب المعصية بمنع
التوفيق...» (٢).

والحمد لله على ما وقّقنا وله المنّة

قم المقدّسة

محَمَّد حسين الأنصاري



(١) الآية: ١١ سورة السجدة.

(٢) شرح عقائد الصدوق رحمه الله للشيخ المفيد رحمه الله / ص ١٩٢.

مصادر الكتاب

- القرآن الكريم
أوائل المقالات للشيخ المفيد
سنن الدارمي
نهج البلاغة تعليق شيخ محمد عبده
البيان في تفسير القرآن للإمام الخوئي
التوحيد للشيخ الصدوق
شرح عقائد الصدوق للشيخ المفيد
الميزان في تفسير القرآن للسيد الطباطبائي
الشهرستاني في مجلة المرشد
محاضرات السيد في النجف الأشرف
كتاب العصمة لمؤلف هذا الكتاب
الكافي للشيخ الكليني
دلائل الصدق للشيخ محمد حسن المظفر
مفاتيح الغيب للفخر الرازي
مجمع البيان للشيخ الطبرسي
نوادير الأخبار للفيض الكاشاني
محاضرات الشهيد الصدر
سفينة البحار للشيخ عباس القمي
تحف العقول عن آل الرسول



فهرس مواضيع الكتاب

الفهرس

٦	آثار المؤلف
٩	تصدير الكتاب بقلم سماحة الشيخ علي الكوراني
١٥	مقدمة المؤلف
٢٣	كلمة المؤلف
٣٣	هل للتاريخ سنة ثابتة
٣٥	المسلك الأول
٣٧	الخطوط العامة المشتركة التي سار عليها الإنسان
٤٦	الأساس الأول - التوحيد
٤٩	الأساس الثاني - العدل
٥٣	الأساس الثالث - النبوة
٥٩	الوجه الأول منها
٥٩	الوجه الثاني
٦٠	الوجه الثالث
٦٠	الأساس الرابع - الإمامة
٦٩	إتضح لنا الخامس - القيامة
٧٠	المحور الأول: وهو المحور الحقيقي المثل الأعلى

١٢٧	الخاتمة
٧٢	المحور الثاني - المثل السفلى
٧٤	فئات مجتمع مثل السوء
٧٧	والطبقة الاولى
٧٧	الطبقة الثانية
٧٧	الطبقة الثالثة
٧٩	أساليب دعوة الشيطان
٨١	طرق مجيء الشيطان وسيطرته
٨٢	الإنسلاخ عن آيات الله
٨٢	الظلم
٨٢	العودة مع الظالمين
٨٣	الابتعاد عن ذكر الله
٨٥	أساليب بناء القوة الرادعة
٨٨	طرق الوقاية
٩٠	الفرق بين المثل الأعلى ومثل السوء
٩٣	الهدف الاضطراري المشترك
٩٥	المسلك الثاني
٩٧	نتائج السير وثمراته
٩٩	تمهيد
١٠٢	الفصل الأول
١٠٣	العنصر الثاني
١٠٣	العنصر الثالث

١٢٨ المدخل الى سنن التاريخ في القرآن الكريم

١٠٤ الخير المتمثل بالهداية

١٠٧ الفصل الثاني

١٠٧ الحيثية الأولى

١٠٧ الحيثية الثانية

١٠٨ القسم الأول

١٠٩ قسم العقوبات

١١٢ قسم الثواب والإحسان

١١٦ الخاتمة

١٢٣ مصادر الكتاب

١٢٦ فهرست مواضيع الكتاب